

اسلامی فلسفہ جنگ کی تحقیق  
معاصر جہادی تصورات کا جائزہ اور چند اہم شبہات کا ازالہ

---

# تفہیم جہاد

---

۱۴۴۲ھ

---

امن اسلامی کا الہی منشور

ذیشان احمد مصباحی

# تفہیم جہاد

ذیشان احمد مصباحی

## Tafhim-e-Jihad

Zishan Ahmad Misbahi

© جملہ حقوق بحق خسرو فاؤنڈیشن محفوظ ہیں۔

مصنف کے خیالات سے ناشر کا اتفاق ضروری نہیں!

صفحہ ۲۰۰ : صفحات

۲۲۵ روپے : قیمت

۲۰۲۳ء : سن اشاعت

تنوی پرنٹرز، دہلی : مطبع

عرشیہ پبلی کیشنز، دہلی : زیر اہتمام

خسرو فاؤنڈیشن، ڈی۔ 319، ڈیفینس کالونی، نئی دہلی۔ 110024 : ناشر

## مرشد عصر

شیخ ابوسعید محمدی صفوی<sup>(۱)</sup>

کے نام

جس کی صحبت فیضِ حق ”نفعِ جہاد“ کی راہیں کھولیں!

---

(۱) سجادہ نشین: خانقاہ عالیہ عارفیہ، سید سراواں، کوشامی، یوپی

## شذرات

اسلام کا فلسفہ دین انتہائی واضح اور سہل ہے۔ اس لیے اس کی دعوت میں اصلاً  
جبر و اکراہ اور قوت و جنگ کی سرے سے حاجت ہی نہیں ہے!

-----

ایمان و کفر کے معاملے میں اسلام نے انسان کو صاحب اختیار رکھا ہے اور اُسے  
اس کے لیے تدبیر و تفکر کو استعمال کرنے کی دعوت دی ہے!

-----

قرآن کے واضح نصوص دین کے معاملے میں کسی بھی طرح کے جبر و اکراہ کے  
خلاف ہیں!

-----

داعی سے صرف یہ سوال ہونا ہے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی یا نہیں، اس  
لیے اُسے جبر و اکراہ کی سرے سے حاجت ہی نہیں ہے!

-----

قرآن اکراہ اور مجبوری میں قبول کیے گئے اسلام کو سرے سے اسلام ہی تسلیم نہیں  
کرتا، ایسے میں اسلامی دعوت میں جبر و اکراہ کا تصور ہی عبث اور فضول ہے۔<sup>(۱)</sup>

-----

---

(۱) سابق شیخ الازہر شیخ محمد شلتوت، القرآن والقتال، ص: ۳۳، ۳۴، ملخصاً، قاہرہ، ۲۰۱۷ء

## مشمولات

۷	پیش لفظ
۱۰	حرف آغاز
۱۴	مفہوم جہاد
۲۰	اقسام جہاد
۲۷	غلط فہمی کے اسباب
۳۳	اسلام - ایک پر امن دعوتی مذہب
۴۰	تلاش امن - دعوت سے جہاد تک
۴۸	وجہ جنگ - ظلم و فساد کا خاتمہ
۵۵	اسلامی فلسفہ جنگ پر چند سوالات
۵۶	پہلا سوال - کیا اسلام کفر کے خلاف جنگ چاہتا ہے؟
۶۴	دوسرا سوال - کیا اسلام شوکت کفر کے خلاف جنگ چاہتا ہے؟
۶۷	تیسرا سوال - فتنہ اور ازالہ فتنہ کی حقیقت کیا ہے؟
۷۷	چوتھا سوال - کیا آیت سیف، آیات امن کے لیے نسخہ ہے؟
۸۵	پانچواں سوال - اللہ کے لیے کل دین ہونے کے کیا معنی ہیں؟
۹۳	چھٹا سوال - کیا جہاد مشرکین عرب پر آسمانی عذاب تھا؟
۱۰۰	ایک وضاحت - گزشتہ اقوام پر خدائی عذاب کیوں نازل ہوا؟
۱۰۵	ساتواں سوال - کیا مشرکین عرب کے لیے دوہی راستے تھے، اسلام یا تلوار؟

- ۱۱۴ آٹھواں سوال۔ کیا تمام مشرکین کے خلاف جنگ ضروری ہے؟
- ۱۱۸ نواں سوال۔ کیا لوگوں کو مسلمان بنانے کے لیے جنگ جائز ہے؟
- ۱۲۵ دسواں سوال۔ صحابہ نے دیگر اقوام سے جنگ کیوں کی؟
- ۱۳۳ گیارہواں سوال۔ کیا مصالحت صرف بصورت مجبوری جائز ہے؟
- ۱۳۹ اصل الاصول
- ۱۴۳ شرائط و آداب
- ۱۵۷ حرف اختتام
- ۱۶۱ پس نوشت

### ضمیمہ

- ۱۷۰ شدت پسند تنظیموں کی فکری بنیادیں مولانا محمد ضیاء الرحمن علیہی

-----

- ۱۹۱ کتابیات
- ۱۹۶ خسرو فاؤنڈیشن۔ ایک نئی پہل
- ۱۹۹ تعارف مصنف

## پیش لفظ

زیر نظر کتاب ”تفہیم جہاد“ خسرو فاؤنڈیشن کی ایک شاہکار پیش کش ہے۔ اس کے مصنف مولانا ڈاکٹر ذیشان احمد مصباحی نے اپنی اس معروضی تحقیق میں انتہائی باریک بینی اور فراست علمی کے ساتھ عہد حاضر کے ایک انتہائی حساس موضوع پر قرآن و حدیث، فقہ و تفسیر اور عقلی و عصری مطالبات کی روشنی میں گفتگو کی ہے اور فلسفہ جہاد کی صحیح تعبیر و توضیح اور موضوع سے متعلق قابل قدر مواد پیش کرنے کے ساتھ جہاد کی غلط تعبیرات کی تردید اور اس حوالے سے قائم عام غلط فہمیوں کا ازالہ کرنے کی کامیاب کوشش کی ہے۔ اس تاریخی علمی کام کے لیے وہ ہم سب کی طرف سے قابل مبارک باد ہیں۔

”مسئلہ جہاد“ عصر حاضر میں سب سے زیادہ زیر بحث رہنے والے موضوعات میں سے ایک ہے۔ اسے مختلف ادوار میں مختلف تنظیموں، ایجنسیوں اور علمائے اپنے اپنے نظریات اور مفادات کے فروغ کے لیے استعمال کیا ہے۔ اس کی غلط تعبیر و تشریح سے ملت اسلامیہ کو جو نقصانات ہوئے ہیں وہ ناقابل تلافی ہیں۔ جہاد جیسے پاکیزہ لفظ کا استعمال بعض نام نہاد اسلامی تنظیموں نے دنیا میں قتل و غارت گری اور دہشت و وحشت پھیلانے کے لیے بھی کیا ہے جس کا سلسلہ هنوز جاری ہے۔ اس پر میڈیا کی زہر افشانیوں نے آگ میں گھی ڈالنے کا کام کیا، جس کے نتیجے میں آج یہ لفظ ہی negative، بلکہ taboo بن چکا ہے۔

نبی کریم ﷺ کا واضح فرمان موجود ہے کہ میری حیات کے بعد صرف تیس سال تک ہی مثالی اسلامی حکومت رہے گی اور پھر ملوکیت یعنی monarchy آجائے گی۔ چنانچہ امام حسن کی دستبرداری کے بعد ہی خلافت ملوکیت میں تبدیل ہو گئی جس کی بدترین تصویر

معمر کے کربلا میں امام حسین کی شہادت ہے، جو اسلامی تاریخ میں واقع ہونے والی ایک کھلی ہوئی دہشت گردی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اس کے بعد بھی بہت سے اچھے مسلم حکمران سامنے آئے جنہوں نے زمین پر مثالی اسلامی حکومت قائم کرنے کی کوشش کی، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ گزرتے ایام کے ساتھ شریعت میں طبیعت شامل کرنے کا دور شروع ہوا جس کے سبب وقت کے بہت سارے مسلم حکمرانوں نے جو خلیفہ یا بادشاہ کہلاتے تھے، اپنے غیر شرعی اور جارحانہ طرز عمل کو بھی اسلامی شریعت کے قالب میں ڈھال کر پیش کرنے کی کوشش کی، جس کی وجہ سے خارجی اور تکفیری فکر نے اپنے قدم جمانے میں کامیابی حاصل کی۔

الغرض! اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ میں کئی بار ایسے اتار چڑھاؤ سامنے آئے جہاں مسلمان اقتدار اور دولت کے حصول میں سرگرداں آپس میں ہی ایک دوسرے کے خون کے پیاسے رہے اور حصول ثروت و طاقت اور حکمرانی کے لیے کی جانے والی اپنی خون ریز یوں کو بھی خود ساختہ جہاد سے تعبیر کرتے رہے، جب کہ قرآن کے نظریہ جہاد اور پیغمبر اسلام کے آفاقی فلسفہ جنگ سے ان کا کوئی تعلق نہ تھا۔ اموی دور حکومت ہو یا خلافت عباسیہ، سلطنت عثمانیہ ہو یا مغلیہ دور حکومت، ان سب کا مقصود بالعموم اسلام کے فلسفہ جہاد پر منحصر نہیں بلکہ اپنی اپنی حکومتوں اور علاقوں کی توسیع تھی۔

سلطنت عثمانیہ کے سقوط اور برٹش امپائر کے عروج کے ساتھ جب colonial system نے دنیا کے بیشتر حصے کو اپنے قبضے میں لے لیا اور عوام الناس کے ساتھ غلاموں سے بدتر سلوک کیا تب اسلام کے نام پر کچھ ایسی تنظیمیں اور تحریکیں وجود میں آئیں جنہوں نے اسلام و قرآن کی من مانی تشریحات کرنا شروع کیا اور مقامی مسلمانوں کی مظلومی سے فائدہ اٹھاتے ہوئے انہیں جہاد کے نام پر اکسانے کا کام کیا۔ مصر میں پیدا ہونے والی تحریک اخوان المسلمین کے سید قطب اور برصغیر میں وجود میں آنے والی جماعت اسلامی کے مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے اپنی مشہور زمانہ کتابوں ”معالم فی الطريق“ (Milestones) اور ”الجہاد فی الاسلام“ کے ذریعے جہاد کی نئی تعبیر و تشریح پیش کی جس کی وجہ سے جہاد کا nika perception سامنے آیا جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کی تعبیر و تشریح جہاد سے مطابقت نہیں رکھتا تھا بلکہ خارجی اور تکفیری سوچ سے قریب تھا۔



اس نظریے کا اثر یہ ہوا کہ ایک طرف مصر میں جمال عبدالناصر کا قتل ہوا اور حکومت و طاقت حاصل کرنے کے لیے بے دریغ مسلمانوں کا قتل کیا گیا جس کے نتیجے میں سید قطب اور ان کے کچھ ہم نواؤں کو پھانسی کی سزا سنائی گئی تو وہیں برصغیر میں الجہاد فی الاسلام کے چلتے بہت سارے نوجوان پڑوسی ملک پاکستان اور بھارت کے صوبہ کشمیر میں راہ راست سے بھٹک گئے، دوسری طرف داعش اور القاعدہ جیسی انتہا پسند تنظیموں نے بھی اسی فکر سے متاثر ہو کر اپنے شدت پسندانہ عمل کو خود ساختہ جہاد سے تعبیر کیا جو قرآنی فلسفہ جہاد کے سراسر خلاف ہے۔

مولانا ڈاکٹر ذیشان مصباحی صاحب نے دراصل جہاد کی اسی گتھی کو سلجھانے کی ایک کامیاب کوشش کی ہے، تاکہ مولانا مودودی اور سید قطب یا اس طرح کے وہ تمام اسکالرس جنہوں نے لفظ جہاد کی تعبیر و تشریح تشدد کے لیے کی ہے، اس کو ایکسپوز کیا جاسکے اور قرآن کے نظریہ جہاد و امن اور فلسفہ جنگ و صلح کو قرآن کے صحیح سیاق و سباق اور سیرت رسول کی روشنی میں سامنے لایا جاسکے، تاکہ مستقبل میں جہاد کے نام پر تشدد پسند تنظیمیں اپنے عزائم کی تکمیل کے لیے اس پاکیزہ فلسفے کا غلط استعمال نہ کر سکیں اور ملک و بیرون ملک میں بسنے والے عوام و خواص جہاد کے لفظ سے خوف زدہ ہونے کے بجائے اس کے صحیح معنی اور مفہوم سے آگاہی حاصل کر سکیں۔

خسرو فاؤنڈیشن اس طرح کے تحقیقی اور اعتدال پسند لٹریچر کو عوام کے سامنے لانے کے لیے کوشاں ہے جس کے ذریعے اسلام اور مسلمانوں کی صحیح تصویر ملک و ملت کے سامنے لائی جاسکے۔ حالیہ دنوں میں ”غزوہ ہند“ کے مفروضے کو بے نقاب کرنے کے بعد ”تفہیم جہاد“ اس سلسلے کی ایک اہم کڑی ثابت ہوگی۔ ان شاء اللہ!

مجھے یقین ہے کہ اس کتاب کی ہمارے قارئین اسی طرح پذیرائی کریں گے جس طرح ماضی میں خسرو فاؤنڈیشن کی دیگر اشاعتوں کی کرتے رہے ہیں۔

**ڈاکٹر حفیظ الرحمن**

کنوینر: خسرو فاؤنڈیشن، نئی دہلی



## حرف آغاز

عہد طالب علمی سے ہی مسئلہ جہاد سے متعلق ہمیشہ سوالات رہے۔ اس پر مختلف مضامین اور کتابیں پڑھنے کا اتفاق ہوا، لیکن تشفی نہیں ہوئی۔ اس موضوع پر لکھنے والے عام طور پر جہاد کی علت و غایت سے متعلق بنیادی سوالات سے صرف نظر کرتے ہوئے سارا زور ضمنی اخلاقیات اور مباحث پر صرف کر دیتے ہیں۔

تحصیل علم کے بعد مرشد عصر شیخ ابوسعید محمدی صفوی۔ حفظہ اللہ کی عرفانی مجالس میں شرکت کا موقع میسر آیا۔ مختلف اوقات میں شیخ کے دیگر خیالات سے استفادے کے ساتھ جہاد و قتال سے متعلق بھی ان کے خیالات سننے کا موقع ملا۔ اندازہ ہوا کہ ان کی رائے میں خلافت راشدہ کے بعد ہی۔ جزوی استثناءات کے ساتھ۔ جہاد بالعموم ”شہادت حق“ کے بجائے ”مال غنیمت اور کشور کشائی“ سے عبارت ہو گیا۔ مزید یہ کہ فقہاء کی بعض تعبیرات نے بھی موجودہ عہد کے علما کی تفہیم جہاد میں مشکلات پیدا کر دیں۔

گذشتہ ۱۲ سالوں سے حضرت شیخ کی اجازت اور رہنمائی میں ”دعوت قرآن“ کے نام سے قرآن کی مختصر دعوتی عصری تفسیر لکھنے کی سعادت بھی حاصل کر رہا ہوں۔ یہ سلسلہ خانقاہ کے ترجمان ماہ نامہ خضر راہ میں اکتوبر ۲۰۱۲ء سے ہر ماہ شائع ہو رہا ہے۔ کوشش رہتی ہے کہ یہ سلسلہ مختصر ہی رہے، مگر بعض مقامات پر کسی ضروری عصری پہلو ہونے کے سبب کچھ طوالت بھی ہو جاتی ہے۔ جب البقرہ کی آیت (۱۹۰-۱۹۴) پر پہنچا، جہاں ترتیب قرآن کے لحاظ سے پہلی بار جہاد کا ذکر آیا ہے تو یہ سلسلہ کچھ زیادہ ہی طویل ہو گیا۔ اب یہی حصہ حذف و اضافہ اور نظر ثانی کے بعد نذر قارئین ہے۔

## منہج بحث اور مصادر و مراجع

اس کتاب میں ہم نے اپنا مطالعہ معروضی منہج پر رکھا ہے۔ ہم نے قرآن و سنت، اجماع و قیاس اور فقہ و مقاصد شرع کے اصولوں سے استدلال کیا ہے۔ علمائے اسلام کے گراں قدر تفسیری و فقہی ذخیرے کے ساتھ ہی جہاد پر لکھی گئی قدیم و جدید کتابوں کا بھی حسب توفیق مطالعہ کیا ہے۔ کوشش کی ہے کہ آیات و احادیث کو سیاق و سباق سے سمجھا جائے، اسلام کی اعلیٰ اخلاقی قدروں کو اجاگر کیا جائے اور علمائے سلف کی ان آرا کو ترجیح دی جائے جو مقاصد دین، محاسن اسلام اور مطالب عصر سے ہم آہنگ ہوں۔ اس سفر میں ہم نے قدیم و جدید بہت سے اہل علم سے استفادہ کیا اور ان میں سے بعض سے ادب و احترام کے ساتھ اختلاف بھی کرنا پڑا۔ البتہ دل اس بات سے خوش ہے کہ جس نتیجے تک ہم پہنچے ہیں وہ مطالبات دین و دنیا سے یکسر ہم آہنگ ہے۔ اس نتیجے کی روشنی میں واقعی اسلام دین امن و سلام کی صورت میں سامنے آتا ہے اور خدا کے اس ابدی پیغام میں عامۃ الناس کے لیے ایک کشش اور جتو محسوس ہوتی ہے۔

جہاد کے موضوع پر وجود میں آنے والے جدید لٹریچر کی بات کیجیے تو اس کا آغاز بیسویں صدی کے شروع میں مولانا مودودی (۱۹۷۹ء) کی الجہاد فی الاسلام (۱۹۳۰ء) سے ہوتا ہے، جس کے محسوس اثرات پوری صدی کو محیط ہیں۔ شرق تا غرب اسلامیات کا کون اس کا لر ہوگا جو اس سے واقف نہ ہو۔ یہ الگ بات ہے کہ اس فکر کو امت نے اب بڑی حد تک مسترد کر دیا ہے۔ اس کی باضابطہ علمی شروعات خود مولانا مودودی کے خیمے سے ہوئی۔ ایک زمانے تک جماعت اسلامی کے سرگرم رکن رہے مولانا وحید الدین خان (۲۰۲۱ء) نے ”تعبیر کی غلطی“ اور دیگر کتابوں میں تفصیل سے اس کا علمی نقد و تجزیہ کیا اور اب یہ سلسلہ دراز ہے۔

گذشتہ صدی میں عالم عرب میں اس موضوع پر بہت کچھ لکھا گیا اور بہت اچھا لکھا گیا ہے، بطور خاص جامعہ ازہر کے علما نے اس حوالے سے بہت اچھا کام کیا ہے۔ شیخ الازہر علامہ محمود شلتوت (۱۹۶۳ء) نے ۱۹۵۱ء میں اس موضوع پر ایک مختصر مگر واضح اور فکر انگیز کتاب القرآن والقتال لکھی اور اسلامی فلسفہ جنگ کی امن پسندی کو واضح کیا۔ نامور اخوانی عالم علامہ یوسف القرضاوی (۲۰۲۲ء) کی کتاب فقہ الجہاد (۲۰۰۹ء) بھی اہم ہے، جب کہ ماضی میں ان کے بعض جنگی خیالات کافی متنازع رہے ہیں۔

ادھر ماضی قریب میں جب سے علمائے برصغیر کا عالم عرب سے ربط و استفادہ آسان ہوا ہے، اردو میں بھی بہترین کتابیں معرض وجود میں آنے لگی ہیں۔ ماہ نامہ الشریعہ پاکستان نے اس سیاق میں اچھے مضامین و مقالات شائع کیے ہیں۔ الشریعہ کی خصوصی اشاعت ”جہاد“ کلاسیکی و عصری تناظر میں“ (مارچ ۲۰۱۲ء) قابل قدر ہے۔ بطور خاص ڈاکٹر مشتاق احمد، مولانا یحییٰ نعمانی اور جناب عمار خان ناصر کی نگارشات قابل استفادہ ہیں۔

### حاصل مطالعہ

جہاد و قتال ایک وسیع موضوع ہے، جس کی متعدد جہات ہیں۔ اسی لیے لوگوں نے تفصیل سے اس پر لکھا بھی ہے۔ لیکن ان مباحث میں عام طور پر بنیادی سوال جو فلسفہ جہاد یا علت قتال سے متعلق ہے، وہ گم ہو کر رہ جاتا ہے۔ اس لیے راقم نے بطور خاص اسی سوال کو موضوع بحث بنا کر اس سے متعلق ضروری مباحث اور اس پر وارد ہونے والے اہم اعتراضات و شبہات کا واضح انداز میں ازالہ کرنے کی کوشش کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ:

۱۔ یوں تو جہاد۔ اچھی کوشش۔ سب پر ہر وقت لازم ہے، مگر اسلام میں جہاد بمعنی جنگ و قتال کوئی ایسا پر پیچ فلسفہ نہیں جو عقل و اخلاق کے خلاف ہو، یا موجودہ عالمی نظام کے تناظر میں اس کو سمجھنا مشکل ہو۔

۲۔ اسلام میں حرب و ضرب اور جنگ و جدل کے جواز کی وہی بنیاد ہے جسے کوئی بھی امن پسند صاحب فکر انسان و جہد جنگ بتا سکتا ہے۔ اسلام کی جنگی بنیادیں دراصل آفاقی سچائیاں ہیں، جن کو کوئی بھی سنجیدہ انسان رد نہیں کر سکتا۔

۳۔ اسلام میں جنگ کا جواز محض اضطراری حالت میں فتنہ و فساد اور ظلم و جبر کے خاتمے اور امن و امان اور آزادی فکر و ضمیر کے قیام کے لیے ہے اور یہ ایک ایسی معقول اور فطری بات ہے جس میں کوئی بھی باشعور انسان شبہ نہیں کر سکتا۔

۴۔ اسلام بہر صورت امن عامہ اور حریت عامہ کا داعی اور خوف و دہشت اور ظلم و جبر کے خلاف ہے۔ ایک ایسے معاشرے کی تشکیل کا متقاضی ہے جو خوف اور بھوک سے پاک ہو۔ (قریش: ۴) البتہ ان مقاصد کے لیے برپا کی جانے والی جنگ میں وہ رضائے الہی کی طلب کو بھی ضروری سمجھتا ہے۔ اس کے بغیر کی جانے والی ہر کوشش اسلام کی نظر میں بے سود ہے۔

### شکرواعتماد

اللہ کریم کا ہزار ہا ہزار شکرواحسان کہ اسی کے فضل وتوفیق سے اسلامی قانون جنگ سے متعلق چند اہم شبہات کا ازالہ بعنوان ”تفہیم جہاد-امن اسلامی کا الہی منشور“ (۱۴۴۲ھ) آپ کی خدمت میں حاضر کر رہا ہوں۔

ہمیں بالکل ہی یہ دعویٰ نہیں کہ ہمارے فہم واستدلال میں نقص نہیں ہو سکتا، یا اس پر اضافہ نہیں ہو سکتا، بلکہ ہمیں تو اس کا انتظار رہے گا کہ اہل علم اس بے مایہ کی اصلاح فرما کر اسے سہو و خطا سے بچانے میں اس کی مدد کریں گے۔ لیکن موجودہ صورت میں غایت درجہ فرحت و انبساط ضرور ہے کہ حق تعالیٰ نے ان چند اوراق میں اپنے ایک انتہائی مکتصر عاصی بندے سے یہ اہم کام لیا۔ فله الحمد والمنة!

کتاب کے آخر میں فاضل گرامی مولانا ضیاء الرحمن علیی صاحب کے شکرے کے ساتھ ان کی ایک انتہائی اہم تحریر ”شدت پسند تنظیموں کی فکری بنیادیں“ بھی بطور ضمیمہ شامل ہے۔ یہ تحریر کتاب کے ایک اہم تشنہ پہلو کو سیراب کر رہی ہے۔ اللہ کریم انہیں جزائے خیر بخشے۔

آخر میں حضرت مرشد گرامی کا شکریہ واجب ہے جن کی توجہ اور توجیہ اس کتاب کی تحریر و اشاعت کا سبب بنی۔ اسی طرح استاذ گرامی پروفیسر اختر الواسع صاحب کا شکریہ بھی ضروری ہے جنہوں نے اپنے کلمات خیر سے ہمارا حوصلہ بڑھایا۔ مخدوم مکرم شیخ حسن سعید صفوی، مولانا محمد ضیاء الرحمن علیی، مولانا محمد احمد سلفی، مولانا محمد زکی سعیدی، مولانا محمد اصغر علی مصباحی، ڈاکٹر محمد علی اور دیگر احباب کا خصوصی شکریہ جن کی اصلاح و تصحیح اور نظر ثانی کتاب کی علمیت و افادیت میں اضافے کا سبب بنی۔ ناسپاسی ہوگی اگر یہاں بڑے بھائی ڈاکٹر حفیظ الرحمن کا ذکر نہ ہو، جن کی توجہ و عنایت سے خسرو فاؤنڈیشن، دہلی کے توسط سے یہ کتاب قارئین تک پہنچ رہی ہے۔

اللہ کریم ان تمام محسنین کو اپنی خصوصی نوازشات سے سرفراز فرمائے۔ آمین!

ذیشان احمد مصباحی

۶ جون ۲۰۲۲ء



(۱) یہ مرشد گرامی کا دیا ہوا تاریخی نام ہے، جو اس کے سال تصنیف کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

## مفہوم جہاد

اسلام ایک جامع نظام حیات ہے، جو بیک وقت جسم، عقل اور روح کے تقاضوں کی تکمیل کرتا ہے۔ حیات انسانی کے ان تینوں پہلوؤں کی تکمیل و تسکین کے لیے اس نے جہاد، اجتہاد اور مجاہدہ کو اپنا آلہ کار بنایا ہے۔ یہ تینوں امور ”جہد“ کے مادے سے مشتق ہیں۔ جہد یعنی خیر کی کوشش ان تینوں میں قدر مشترک ہے۔ حیات انسانی کو صحت مند، پر امن اور پرسکون رخ پر رواں دواں رکھنے کے لیے مذکورہ بالا تینوں امور نہایت ضروری ہیں۔

جہاد کا تعلق جسم انسانی یعنی انسان کے مادی سکون و قرار سے ہے۔ دنیا میں عدل و انصاف کے قیام اور ظلم و جبر کے خاتمے کے لیے یہ فوجی اور قانونی طریقہ اپناتا ہے۔ حیات انسانی کی پر امن اور بے ضرر بقا کے لیے یہ انتہائی ضروری ہے، بشرطیکہ اپنی درست بنیادوں پر قائم ہو۔ زیر نظر کتاب اسی کی درست تعبیر و توجیہ کے لیے لکھی گئی ہے۔

اجتہاد کا تعلق عقل انسانی یعنی علمی تحقیق و تفکر سے ہے، جو بدلتے حالات میں انسانی معاشرے کی صالح، مفید اور اخلاقی قدروں کے تعین اور ترقی پذیر معاشرے کو فساد سے بچانے اور صلاح سے ہم آہنگ رکھنے کے لیے ضروری ہے۔ یہ نہ ہو تو انسانی معاشرہ یا تو ترقی سے رک جائے، یا پھر ترقی کی اس سرحد پر پہنچ جائے جہاں انسانیت کے سوا سب کچھ ہوتا ہے۔

مجاہدہ کا تعلق روح انسانی یعنی تزکیہ نفس اور احسان (تصوف) سے ہے۔ اس سے انسان روحانی سکون پاتا ہے اور اس کی اخلاقی و روحانی قدروں کی حفاظت ہوتی ہے۔ اس کے ذریعے خلق اور حق کا عرفان ہوتا ہے۔ یہ نہ ہو تو انسان محض ایک عام جانور بن جائے۔

علامہ اقبال نے اپنے خطبات میں ایک مقام پر لکھا ہے:  
 ”انسانیت کو آج تین چیزوں کی ضرورت ہے:

۱۔ کائنات کی روحانی تعبیر، ۲۔ فرد کی روحانی تشکیل اور ۳۔ ایسے عالم گیر نوعیت کے بنیادی اصول جو روحانی بنیادوں پر انسانی سماج کی نشوونما میں رہ نما ہوں۔“ (۱)

حقیقت یہ ہے کہ یہ تینوں ضرورتیں مجاہدہ یا نظام تصوف و احسان سے ہی پوری کی جاسکتی ہیں۔ تاہم اس کے ساتھ اجتہاد یعنی اس شرعی تفکر و تدبیر کی بھی ضرورت ہے، جس کی بنیادیں وحی میں پیوست ہوتی ہیں۔ پھر ان تینوں امور کی بازیافت کے بعد ان کے پر امن دوام و بقا کے لیے جہاد یعنی عادلانہ قانونی نظام کا ہونا بھی ناگزیر ہوگا۔

الغرض! جہد کے یہ تینوں مشتقات؛ اجتہاد، جہاد اور مجاہدہ۔ بشرطیکہ اپنی حقیقی صورت میں ہوں۔ یقین، عمل اور محبت کے متوازی ہیں، جن کے بارے میں اقبال نے کہا ہے:

یقین محکم، عمل پیہم، محبت فاتح عالم  
 جہاد زندگانی میں ہیں یہ مردوں کی شمشیریں  
 لغوی اور شرعی مفہوم

جہاد ایک عربی لفظ ہے، جس کا مادہ (root word) جہد ہے۔ جہد کے معنی کوشش کے آتے ہیں۔ عربی زبان کا اصول یہ ہے کہ کسی لفظ میں اگر حروف بڑھتے جائیں تو معنی کے اندر قوت و شدت بھی بڑھتی جائے گی۔ اس اعتبار سے اس کے معنی سعی بلیغ کے ہوئے۔

ایک دوسرا پہلو یہ بھی ہے کہ جہاد عربی میں باب مفاعلت کا مصدر ہے۔ باب مفاعلت کی خاصیت یہ ہے کہ اس میں فاعل و مفعول کے بیچ دو طرفہ کشاکش پائی جاتی ہے۔ اب اس کے معنی ہوئے کہ ایسی بڑی کوشش جس کو دبانے کے لیے کوئی دوسرا شخص بھی کھڑا

---

(۱) Humanity needs three things today; a spiritual interpretation of the universe, spiritual emancipation of the individual, and basic principles of a universal import directing the evolution of human society on a spiritual basis. (The Reconstruction of Religious Thought in Islam, last paragraph of sixth lecture)

ہو۔ گویا جہاد صرف یہ نہیں ہے کہ آپ اپنا سامان طاقت سے اٹھالیں، بلکہ جہاد یہ ہے کہ آپ کا سامان کوئی دوسرا چھین رہا ہو اور آپ اپنا سامان اس کے ہاتھ سے چھڑانے کے لیے اپنی کوشش اور طاقت صرف کر رہے ہوں۔

جہاد کا یہ لغوی مفہوم ہے جو اپنے لفظ و مادہ اور صیغہ (structure) سے واضح ہے۔ عرف میں اس کے اندر مزید ایک مفہوم شامل ہے اور وہ یہ کہ اگرچہ از روئے لغت ہر بڑی کوشش کو جہاد کہا جاسکتا ہے، خواہ وہ کوشش اچھی ہو یا بری، لیکن عوام میں اسے ہمیشہ اچھی کوشش کے ساتھ خاص سمجھا جاتا ہے۔ اس لیے کسی مظلوم کو اس کا حق دلانے کے لیے جو کوشش کی جائے اسے جہاد کہا جائے گا، لیکن کسی غریب کا مال لوٹنے کے لیے جو محنت و کوشش کی جائے، اسے جہاد نہیں، فساد فی الارض، ظلم اور بربریت کہا جائے گا۔

اسلام نے اس معنی کی مزید تخصیص کر دی ہے اور وہ تخصیص ہے فی سبیل اللہ کی تخصیص، یا بلفظ دیگر رضائے مولیٰ کی تخصیص۔ یعنی اسلامی شریعت کی اصطلاح میں صرف کوشش کو جہاد نہیں کہا جاتا، صرف سعی بلیغ کو بھی جہاد نہیں کہا جاتا، صرف اچھی کوشش کو بھی جہاد نہیں کہا جاتا، بلکہ اسلام کی نظر میں جہاد وہ بڑی اچھی کوشش ہے جو کسی کار خیر میں رضائے مولیٰ کی خاطر انجام دی جائے۔

جہاد کے اسلامی مفہوم کے حوالے سے ایک عام غلط فہمی یہ ہے کہ اسے جنگ کے ساتھ خاص سمجھ لیا جاتا ہے۔ اسی غلط فہمی کا نتیجہ ہے کہ بہت سے لوگ اسے مذہبی جنگ (धर्म युद्ध) یا مقدس جنگ (holy war) کا ہم معنی سمجھ لیتے ہیں، جب کہ یہ حقیقت نہیں ہے۔ جہاد کا ایک حصہ یا ایک قسم مذہبی جنگ ضرور ہے، لیکن مذہبی جنگ ہی کل جہاد نہیں ہے۔ اس کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ اسلام میں جہاد اس وقت فرض تھا جب جنگ کی اجازت نہیں دی گئی تھی۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا (الفرقان: ۵۲) منکرین کے نقش قدم پر مت چلو، بلکہ قرآن کے ذریعے ان کے ساتھ زبردست جہاد کرو!

واضح رہے کہ یہاں یہو سے مراد قرآن ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کی تفسیر ہے۔ ظاہر ہے کہ قرآن کے ذریعے جو جہاد ہوگا، اس کی شکل علمی اور نظریاتی مکالمے کی ہی ہوگی۔



قرآن کوئی ہتھیار تو ہے نہیں کہ اس کے ذریعے جنگ کی جائے اور لوگوں کو قتل کیا جائے۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں اس آیت کے تحت لکھتے ہیں:

”یہاں جہاد سے مراد عمل اور دعائیں کوشش کرنا ہے۔ بعض حضرات نے اسے قتال اور جنگ کے معنی میں بھی لیا ہے اور ایک تیسرے گروہ نے اس کے مفہوم میں دونوں باتوں کو شامل رکھا ہے، جب کہ پہلی تفسیر ہی اقرب ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سورہ مکی ہے اور جہاد کا حکم ہجرت کے ایک زمانے کے بعد نازل ہوا۔“

ہاں! یہ سچ ہے کہ از الہ فتنہ و فساد اور قیام عدل و انصاف کے لیے جنگ کرنا بھی جہاد کی ایک قسم ہے، لیکن یہی کل جہاد نہیں ہے۔ اس جہاد کے لیے قرآن نے جس خاص لفظ کا استعمال کیا ہے وہ قتال ہے۔ قرآن میں اس کا پہلا حکم اسی لفظ کے ساتھ آیا ہے۔ ارشاد ہے: اُوْدِنَ لِلَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ بِاَنفُسِهِمْ ظُلُمُوْا (حج) ”جن کے اوپر مظالم ڈھا کر ان پر جنگ تھوپ لی گئی ہے، انھیں جنگ کی اجازت دی جاتی ہے۔“ ایک دوسری آیت میں اس منصفانہ جنگ کا حکم اس طرح صادر ہوا: وَ قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يُفَاْتِلُوْكُمْ وَ لَا تَعْتَدُوْا (بقرہ) ”جو تم سے جنگ کریں، ان سے اللہ کی راہ میں جنگ کرو اور حد سے نہ بڑھو۔“

ہاں! یہ ضرور ہے کہ عام طور پر لفظ جہاد اس قتال کے معنی میں ہی متعارف ہو گیا۔ لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ حقیقت میں جہاد کو صرف اسی مفہوم تک محدود رکھا جائے۔

### عقلی توجیہ

مرشد عصر شیخ ابو سعید محمدی صفوی دام ظلہ کے بقول جہاد، جو ”سعی خیر“ کے ہم معنی ہے اور جس کا آغاز قُوْا اَنْفُسَكُمْ (۱) سے ہوتا ہے، ہر شخص پر ہر وقت فرض ہے۔ جہاں تک ”جہاد بمعنی قتال“ کا سوال ہے تو یہ آخری علاج کے طور پر operation سے عبارت ہے۔ ڈاکٹر آخری حد تک پرہیز اور دوا کے ذریعے علاج کرتا ہے، آپریشن اس وقت کرتا ہے جب علاج کی کوئی دوسری صورت نہ بچی ہو۔

(۱) قُوْا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيْكُمْ نَارًا (خود کو اور اپنے اہل و عیال کو جہنم سے بچاؤ۔) (تحریم: ۶)

اسے ایک مثال سے سمجھیے! نئی صدی کے آغاز میں امریکا نے اپنے اتحادیوں کے ساتھ ”operation“ کے نام پر ہی مفروضہ ظلم، غاصبانہ تسلط، شہریوں کی مکمل آزادی اور نامعلوم دہشت گردوں کی تلاش کے دعوے کے ساتھ عراق و افغانستان وغیرہ میں متعدد جنگیں لڑیں جس کے نتیجے میں لاکھوں انسان ہلاک ہوئے اور شہر کے شہر تباہ ہو گئے۔ اس طرح تطبیق (application) کی صحت سے قطع نظر یہ ”اصول جنگ“ یقیناً درست ہے اور بلا تمثیل اسی اصول کے تناظر میں فلسفہ جہاد کو بھی سمجھنا چاہیے۔

اسی سے ملتی جلتی ایک دوسری اصطلاح بھی نئے عہد میں سننے میں آئی ہے۔ یہ انسدادی حملہ یا سرجیکل سٹرائیک (surgical strike) کی اصطلاح ہے۔ اس میں مکمل جنگ کے بجائے کسی حریف ملک کے مخصوص ہدف کو چننا جاتا ہے اور اس پر کارروائی کی جاتی ہے۔ یہ اس وقت ہوتا ہے جب حریف ملک ہم پر حملہ آور ہونے یا نقصان پہنچانے کی تیاریاں کر رہا ہو اور سرجیکل اسٹرائیک کے ذریعے ہم اس کی پلاننگ کو خاک میں ملا دیتے ہیں۔ ۱۹۸۱ء میں اسرائیل کے ذریعے عراق پر بمباری، ۱۹۸۶ء میں امریکا کے ذریعے طرابلس اور بنغازی پر بمباری، ۲۰۱۶ء میں انڈیا کے ذریعے پاکستان پر بمباری، ۲۰۲۰ء میں آذربائیجان کے ذریعے آرمینیا پر بمباری اور ۲۰۲۳ء میں ایران کے ذریعے پاکستان پر بمباری کو سرجیکل اسٹرائیک کے ذیل میں ہی رکھا اور دیکھا جاتا ہے۔

### جہاد، فساد کی ضد ہے!

ایک بات جو اور بہت اہم ہے، وہ یہ کہ جہاد فساد کے خلاف ہے۔ جہاد کی مشروعیت صرف اسی وجہ سے ہوئی ہے تاکہ دنیا سے فساد کا خاتمہ ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام میں جس قدر جہاد کی فضیلت اور تحسین وارد ہے، اسی قدر ظلم و فساد، بغاوت و بربریت اور دہشت گردی کی مذمت وارد ہے۔ اس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کوئی حکومت اس وقت تک جنگ کا آغاز نہیں کر سکتی جب تک کہ اس کے اوپر جنگ یا ظلم مسلط نہ کر دیا گیا ہو۔ لیکن اس صورت میں بھی اسلامی نقطہ نظر سے اسے لکھمن ریکھا (حد اعتدال) کو cross کرنے کی اجازت نہیں ہوگی۔ ستم ظریفی یہ ہے کہ کچھ اپنوں کی سادگی اور کچھ دوسروں کی چالاکی کے سبب ایک عرصے سے جہاد کو فساد کے مفہوم میں ہی متعارف کر دیا گیا ہے، چنانچہ جس ظلم

وتجاوز کو روکنے کے لیے جہاد آیا تھا، اب اسی ظلم و تجاوز کو جہاد کے روپ میں پیش کیا جا رہا ہے۔ داعش اور القاعدہ کے جہاد کو اسی ذیل میں رکھا جاسکتا ہے۔ تاریخ اسلام میں مفہوم جہاد کے اوپر یہ سب سے بڑا ظلم ہے۔

یہ فلسفہ کی اس کہانی کی طرح ہے کہ ایک دن جھوٹ نے سچ سے کہا، تالاب کا پانی بہت اچھا ہے، چلو نہاتے ہیں۔ سچ کو تامل ہوا، چیک کیا تو بات سچ تھی، وہ جھوٹ کے ساتھ تالاب میں نہانے لگا، اتنے میں جھوٹ تیزی کے ساتھ باہر نکلا، جلدی سے سچ کا لباس پہنا اور فرار ہو گیا۔ جب سے سچ شرم بے لباسی میں آبادی سے باہر دور صحرا میں چھپا ہوا ہے اور جھوٹ سچ کا لباس زیب تن کیے ہوئے، شہروں میں پھر رہا ہے۔

الحاصل! جہاد لغت میں سعی بلیغ اور شریعت میں قیام خیر کی جدوجہد کو کہتے ہیں، جس کی ایک قسم قتال بھی ہے، جو فساد نہیں بلکہ رفع فساد سے عبارت ہے۔ ❀❀❀

## اقسام جہاد

اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

الجهاد ماض منذ بعثني الله عز وجل إلى أن يقاتل آخر أمتي الدجال لا  
يبطله جور جائر ولا عدل عادل. (۱)

جہاد اس دن سے جاری ہے جس دن اللہ نے مجھے مبعوث فرمایا اور اس وقت تک  
جاری رہے گا جب میرا آخری امتی دجال سے برسرِ پیکار ہوگا۔ کسی ظالم کا ظلم یا کسی  
عادل کا عدل جہاد کو موقوف نہیں کر سکتا۔

اس سے قطع نظر کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت میں  
جہاد محض جنگ سے عبارت نہیں ہے، چوں کہ جنگ کے مفہوم میں جو جہاد فرض ہوا، وہ  
ہجرت کے بعد مدینے میں ہوا۔ بعثت کے وقت بلکہ اس کے کئی سالوں بعد تک جہاد بمعنی  
ظالم کے خلاف جنگ فرض نہیں تھا۔ اس سے واضح ہوا کہ شریعت میں جہاد کا مفہوم بہت ہی  
وسیع ہے۔ یہ ظلم و جبر اور باطل کے خلاف ایک جہد مسلسل ہے، خواہ زبان کے ذریعے ہو خواہ  
قلم کے ذریعے، فکر کے ذریعے ہو یا عمل کے ذریعے، انفرادی سطح پر ہو یا اجتماعی سطح پر، عوامی  
سطح پر ہو یا حکومتی سطح پر۔ اس کا ضعیف ترین درجہ جہاد بالقلب ہے، یعنی ظلم و جبر اور شر کو دل  
سے برا جاننا۔ ظاہر ہے کہ دل پر کسی ظالم و جابر کا تسلط نہیں ہوتا۔ اس لیے کم از کم اس مفہوم  
میں جہاد ہر وقت اور ہر شخص پر فرض ہے۔

(۱) سنن ابوداؤد (۲۵۳۲)، سنن سعید بن منصور (۲۳۶۷)، مسند ابویعلیٰ (۴۳۱۱) وغیرہ۔ اس حدیث کو شیخ  
شعیب الارناؤوط نے سنن ابوداؤد کی تعلیق میں حسن لغیرہ کہا ہے۔

بہر کیف! اس حدیث پاک سے جہاں یہ بات واضح ہے کہ جہاد فرض مسلسل ہے، وہاں یہ بھی واضح رہے کہ جنگ فرض مسلسل نہیں ہے۔ جنگ تو اصلاً غیر مطلوب اور ناپسندیدہ عمل ہے۔ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف ہمیشہ جنگ لڑنے کی بلکہ جنگ اور مڈ بھڑکی تمنا کرنے کی بھی مذمت کی ہے۔ امام مسلم نے اپنی کتاب میں ایک پورا باب ہی اس عنوان سے باندھا ہے:

بَابُ كَرَاهَةِ تَمَتُّيْ لِقَاءِ الْعَدُوِّ، وَالْأَمْرِ بِالصَّبْرِ عِنْدَ اللَّقَاءِ. (کتاب الجہاد والسیر)  
 دشمن سے مڈ بھڑکی تمنا کرنا بری بات ہے اور مڈ بھڑ ہو جائے تو ثابت قدم رہنا ضروری ہے۔ اس باب میں دو باتیں بتائی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ اپنی اصل کے اعتبار سے اچھی اور قابل ترجیح چیز نہیں ہے، اس لیے اس کی آرزو کرنا بھی اچھی بات نہیں ہے، البتہ جب دشمن گھیر لے اور *self defence* مجبوری بن جائے تو اس وقت پیٹھ دکھا کر بھاگنا اور بزدلی کا مظاہرہ کرنا، یا روٹا گڑ گڑانا، یہ بھی مردوں کا شیوہ نہیں۔ ایسے موقع پر ”تنگ آمد جنگ آمد“ کا اصول کام کرتا ہے۔

رہا یہ سوال کہ جب جنگ اصلاً اچھی بات نہیں ہے، پھر جہاد کی مسلسل فرضیت کے کیا معنی ہیں؟ تو اس کا جمالی جواب یہ ہے کہ دراصل جہاد نام ہے خیر کے لیے جدوجہد کا جو فرض مسلسل ہے، البتہ اس کے تفصیلی جواب کے لیے اقسام جہاد کو سمجھنا ضروری ہے، جس سے معلوم ہوگا کہ ساری غلط فہمی اس پر مبنی ہے کہ جہاد کو صرف جنگ کے معنی میں محدود کر دیا گیا ہے۔

جہاد کی الگ الگ جہتوں سے کئی قسمیں ہیں، جن میں تین قسمیں بہت نمایاں ہیں:

### قسم اول۔ جہاد اصغر

قیام امن وامان اور ازالہ ظلم و فساد کے لیے مسلح جدوجہد۔ یہ جہاد جنگ کی صورت میں ہوتا ہے۔ عربی میں اس کے لیے خاص لفظ قتال موجود ہے۔ یہی عام طور پر جہاد کا متعارف مفہوم ہے۔ زیادہ تر اسی پر بحثیں ہوتی ہیں اور اسی پر سوالات کیے جاتے ہیں، جب کہ اہل بصیرت کی نگاہ میں یہ جہاد اصغر ہے۔ یہ کتاب اسی سے متعلق ہے۔

جہاد کی یہ قسم وزارت دفاع (ministry of defence) سے متعلق ہے۔ جس طرح تاریخ کے ہر دور میں حکومتوں کا ایک شعبہ ملکی دفاع سے متعلق سپاہ و سلاح کے لیے مختص رہا ہے، اسلام نے بھی بعض اصولی اور اخلاقی اصلاحات کے ساتھ اسے باقی رکھا ہے۔

### قسم دوم - جہاد کبیر

فکر و نظر کی دنیا میں صحت کی تلاش اور حق کی سر بلندی کے لیے علمی جدوجہد۔ اس میں تیغ و سپاہ کی حاجت نہیں ہوتی۔ اس جہاد کی سب سے اعلیٰ قسم اجتہاد ہے، جس میں وحی کے اجالے میں موجودہ دنیا کے احکام و مسائل کے حل تلاش کیے جاتے ہیں۔ جہاد کے سیاق میں عام طور پر اس کا ذکر ہی نہیں ہوتا، جب کہ اسلام نے سب سے پہلے اسی جہاد کا حکم دیا ہے۔ حکم ہوا:

وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا (الفرقان: ۵۲)

قرآن لے کر ان منکرین کے خلاف زبردست جہاد کرو!

یہ آیت اگرچہ دعوت حق کے علمی اثبات کے تناظر میں نازل ہوئی ہے، لیکن اس کے عموم میں تمام تر لسانی، قلمی، علمی، فکری، فلسفی، عقلی، تعلیمی، دعوتی، سیاسی، تدبیری اور اخلاقی معرکہ آرائیاں شامل ہیں۔ ملک و ملت اور سماج و سیاست میں پھیلے مختلف النوع امراض و مسائل کے خلاف جدوجہد، صحت، معیشت، تربیت، ماحولیات اور اخلاقیات کی اصلاح کے لیے اٹھایا جانے والا ہر قدم، جہاد کے اسی باب سے تعلق رکھتا ہے۔

جس طرح جہاد اصغر وزارت دفاع سے متعلق ہے، اسی طرح جہاد کبیر تعلیمی، اقتصادی اور دیگر فلاحی و تعمیری وزارتوں سے متعلق ہے۔ جہاد اصغر فوجیوں کا کام ہے، جب کہ جہاد کبیر علما، محققین، مفکرین، دانشوروں، صحافیوں اور دیگر ماہرین کا کام ہے۔

### قسم سوم - جہاد اکبر

اپنے نفس کو منفی خواہشات اور شر پسندی سے روکنے کے لیے اپنے آپ سے داخلی جدوجہد۔ یہ عارفین اور صوفیہ کا موضوع ہے۔ وہ اس کے لیے اسبیشل لفظ مجاہدہ کا استعمال کرتے ہیں۔ صوفیہ نے اپنی خانقاہوں کو اسی قسم کے جہاد کے لیے مختص رکھا اور آج بھی دنیا کے مختلف خطوں میں۔ اپنے تمام تر وصف زوال کے باوجود۔ اس کی شمع جلانے ہوئے ہیں۔ یہ سب سے بڑا جہاد ہے، کیوں کہ اس میں خود سے لڑنا ہوتا ہے اور خود سے کی جانے والی جنگ بہت بڑی جنگ ہوتی ہے۔ بقول شیخ ابراہیم ذوق:

نہنگ و اژدہا و شیر نر مارا تو کیا مارا

بڑے موزی کو مارا نفس امارہ کو گر مارا

جہاد بالنفس جہاد اکبر ہے، اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ نصوص شرع اور مقاصد دین پر نظر رکھنے والے اس حقیقت سے انکار نہیں کر سکتے۔ یہاں تک کہ یہ جہاد ہر شخص کے لیے ہر وقت فرض ہے۔ زندگی کی ہر تگ و دو اور جدوجہد کی ساری مساعی کی قبولیت اسی جہاد اکبر پر موقوف ہے۔ یہ تصحیح نیت، تحصیل تقویٰ، ترک شہوات اور اعمال و احوال صالحہ سے قلب و روح کو مزین کرنے کی ظاہری و داخلی جدوجہد سے عبارت ہے۔ یہ نہ ہو تو جہاد اصغر اور جہاد کبیر بھی مقبول نہ ہوں۔ ظلم و جبر کے خاتمے کے لیے سیف و سنان چلاتے وقت بھی تزکیہ قلب اور تجلیہ روح مطلوب ہے۔ ارشاد باری ہے: **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا** (الشمس: ۹، ۱۰) کامیاب وہی ہوا جس نے نفس کو پاک و صاف کیا، جس نے اسے آلودہ کیا وہ ناکام و نامراد رہ گیا۔

”جہاد بالنفس جہاد اکبر ہے“ اس کی تائید ایک حدیث پاک سے بھی ہوتی ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ نے ایک جنگ سے واپسی کے موقع پر ارشاد فرمایا: **رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ**۔ مسند الفردوس میں یہ الفاظ وارد ہیں: **قَدِمْتُ مِنَ الْجِهَادِ الْاَصْغَرِ اِلَى الْجِهَادِ الْاَكْبَرِ** مجاہدۃ العبد ہوا۔ تم جہاد اصغر سے جہاد اکبر کی طرف آئے، جو کہ جہاد بالنفس ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے، لیکن جو معنی سطور بالا میں بیان کیا گیا ہے، اس کے قوی ہونے میں کسے شبہ ہو سکتا ہے۔ مزید یہ کہ اس کی تائید مختلف آیات و احادیث صحیحہ سے ہو جاتی ہے۔ مثلاً یہ حدیث صحیح: اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں: **الْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ**۔ فی الواقع مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے۔ (ترمذی: ج: ۱۶۲۱)

جہاد کی ان تینوں اقسام کو علی الترتیب عند الضرورة، فرض کفایہ اور فرض عین کہا جاسکتا ہے۔ تاہم بعض ایسی صورتیں درپیش ہوتی ہیں جن میں جہاد اصغر بھی فرض عین ہوتا ہے، مثلاً کسی جگہ دشمنوں کا اچانک حملہ ہو جائے تو وہاں کے تمام افراد پر ضروری ہوتا ہے کہ اپنی، اپنے اہل و عیال اور اپنی قوم، ملک اور ملت کی حفاظت کے لیے سینہ سپر ہو جائیں۔ اسی طرح بعض اوقات جہاد کبیر بھی فرض عین ہو جاتا ہے جب کہ سارے لوگ اس سے غافل ہوں۔

اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جہاد اصغر، جہاد کبیر اور جہاد اکبر، مخصوص اصطلاحات ہیں۔ اپنے مقام پر تینوں کی یکساں اہمیت ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ ان میں سے کوئی کم اہمیت کا حامل ہے اور کوئی زیادہ کا۔

### ایک دوسری توجیہ

جہاد کی ان تینوں قسموں کو ایک حدیث میں ایک الگ انداز سے بیان کیا گیا ہے:

مَنْ رَأَى مِنْكُمْ فَاسْتَطَاعَ أَنْ يُغَيِّرَ يَدَهُ فَلْيَغَيِّرْ يَدَهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلْيَلْسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ بِلِسَانِهِ فَبِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَوْعَفُ الْإِيمَانِ.

تم میں جو شخص کوئی برائی دیکھے، اگر اس کے پاس طاقت سے روکنے کی استطاعت ہو تو اسے طاقت سے روک دے، اگر اس کی استطاعت نہ ہو تو زبان سے روکے، اگر اس کی بھی استطاعت نہ ہو تو اپنے دل سے روکے اور یہ ایمان کا ضعیف ترین درجہ ہے۔<sup>(۱)</sup>

اس حدیث میں غور کرنے سے بہت سی باتیں معلوم ہوتی ہیں:

اس سے پہلی بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ شر سے نبرد آزمائی کے تین درجے ہیں:

۱۔ جہاد بالقوة، یہ حکام اور ان کے ماتحت فوج، پولس، قاضی اور منصب دار کا ہے۔ قانون کے دائرے میں رہتے ہوئے اپنی اپنی سطح پر یہ کام دیگر ذمہ داران بھی کر سکتے ہیں۔ یہ جہاد اصغر کے باب سے ہے۔

۲۔ جہاد باللسان، یہ علماء، واعظین، فلاسفہ، حکما، اہل دانش، صحافی اور دیگر ارباب فکر و قلم کا کام ہے۔ اس کام میں بھی انسانی آداب، اخلاقی اصول اور قانونی حدود کی پاس داری ضروری ہے۔ یہ جہاد کبیر کے باب سے ہے۔

۳۔ جہاد بالقلب، یہ ہر شخص کا ہر وقت کا فریضہ ہے۔ اچھے کو اچھا اور برے کو برا سمجھنا سب کے لیے ہر وقت ضروری ہے۔ ظلم کی تائید کبھی نہیں کی جاسکتی، کم از کم دل سے تو برا جانا ہی جائے گا۔ یہ جہاد بانفس کے باب سے ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ، أبواب إقامَةِ الصَّلَاةِ وَالسُّنَّةِ فِيهَا، باب مَا جَاءَ فِي صَلَاةِ الْعَبْدَيْنِ



اس حدیث میں ذرا گہرے تدبر سے دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ شر کے خلاف لڑنے کے مختلف درجے ہیں، جو جس درجے کا ہو، اسے اپنے درجے سے لڑنا چاہیے، نہ یہ کہ جوش جہاد اور جذبہ خیر سے مغلوب ہو کر وہ کام کرنے لگے، جس کا وہ مکلف ہی نہ ہو۔ تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ دل سے برا جانا بھی بہر حال ایمان ہی کا حصہ ہے، اس لیے تیسرے درجے کے لوگ صرف دل سے برا جائیں، قانون اپنے ہاتھ میں ہرگز نہ لیں۔

### دفاعی یا اقدامی؟

جہاد اصغر یعنی اسلامی نظام جنگ کی ایک تقسیم دفاعی اور اقدامی جہاد کی طرف بھی کی جاتی ہے، جس کی حیثیت محض لفظی تقسیم کی ہے۔ اس پر بڑا غوغا ہے۔ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ اسلام میں صرف دفاعی جنگ ہے، اسلام اقدام جہاد کو درست نہیں سمجھتا۔ اس کے برخلاف دوسری رائے یہ ہے کہ اسلام کا کام روحانی اور مادی سطح پر امن کا قیام اور ظلم کا خاتمہ ہے اور اس کے لیے صرف دفاعی ہی نہیں بعض دفعہ اقدامی جنگ بھی ناگزیر ہوتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اس اختلاف کی حیثیت نزاع لفظی سے زیادہ کی نہیں ہے۔ جیسا کہ اس کتاب میں فلسفہ جہاد کی وضاحت میں لکھا گیا ہے کہ اسلام میں جواز جنگ کی واحد علت، ظلم و فساد کا خاتمہ اور قیام امن و امان ہے۔ اب اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ کسی کے پنچہ ظلم و جبر سے اپنی آزادی کے لیے لڑنا۔

۲۔ کسی کے پنچہ ظلم و جبر سے دوسروں کی آزادی کے لیے لڑنا۔

پہلی صورت کو آپ دفاعی جنگ اور دوسری کو اقدامی جنگ کہہ سکتے ہیں، وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں آپ پر ظلم مسلط ہے اور اپنے دفاع اور بچاؤ کے لیے لڑ رہے ہیں، جب کہ دوسری صورت میں آپ پر کسی نے جنگ یا ظلم مسلط نہیں کیا ہے، ظلم کہیں اور ہو رہا ہے، لیکن آپ خود بڑھ کر وہاں ظالم کے خلاف اقدام کر رہے ہیں۔ اس اعتبار سے اسے اقدامی جنگ کہنا بجائے۔ لیکن اس واقعے کو آپ ایک دوسری جہت سے بھی دیکھ سکتے ہیں اور وہ یہ کہ پہلی صورت میں آپ اپنی مظلومیت کا دفاع کر رہے ہیں اور دوسری صورت میں آپ دوسروں کی مظلومیت کا دفاع کر رہے ہیں، اس طرح دونوں صورتوں میں آپ کی جنگ محض دفاعی ہی رہتی ہے۔

اسے یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ جنگ کے جواز کی بنیاد تو محض ظلم و جبر کا خاتمہ کرنا ہے۔ یہ ظلم و جبر کبھی واقع ہوتا ہے اور کبھی یقینی طور پر واقع ہوا چاہتا ہے۔ جہاد ان دونوں صورتوں میں روا ہے۔ ان میں پہلی صورت دفاعی کی ہے اور دوسری اقدامی کی۔ لیکن ایک اعتبار سے دونوں کو بھی دفاعی کہا جاسکتا ہے۔ کیوں کہ دونوں ہی صورتوں میں اپنا دفاع پایا جا رہا ہے۔ پہلی صورت میں واقع ظلم و جبر کا دفاع اور دوسری صورت میں متوقع ظلم و جبر کا دفاع۔

اسی عقدے کے حل کے لیے ایک تیسری نئی اصطلاح دفاعی-اقدامی (defensive-aggressive) بھی سامنے آئی ہے۔

اسے ایک مختلف زاویے سے بھی دیکھا جاسکتا ہے، جس کا ذکر دلائل لامانے اپنے ایک خطاب میں کیا تھا۔ (۱) وہ یہ کہ کبھی جنگ نتیجے کے اعتبار سے امن ہوتی ہے اور کبھی امن نتیجے کے اعتبار سے جنگ ہوتا ہے۔ ظالموں اور غاصبوں سے لڑنا، بظاہر جنگ ہے، لیکن نتیجے کے اعتبار سے امن و امان کی ایک نئی صبح کی نوید ہے۔ اسی طرح سے بعض دفعہ کوئی شخص یا ملک ہمارے یا ہمارے ملک کے سامنے منہ بھرائی کرتا ہے اور پس پشت خنجر گھونپنے کی سازشیں کرتا ہے۔ جب اس کا علم یقینی قرائن و شواہد سے حاصل ہو جائے تو ایسے شخص یا ملک کے خلاف جنگ میں پیش قدمی کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ یہ عمل بظاہر تو اقدامی جنگ کہلائے گا، لیکن حقیقت کے اعتبار سے یہ بھی ایک دفاعی جنگ ہے، جس کا نتیجہ اپنے جان و مال اور ملک و ملت کے تحفظ کی صورت میں سامنے آئے گا۔ اس باب کی بعض مثالیں گذشتہ صفحات میں ”عقلی توجیہ“ کے ذیل میں ملاحظہ کیجیے۔

الحاصل! غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بحث محض لفظی ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ قانون کے دائرے میں اور استطاعت کی شرط کے ساتھ امن و آزادی کے حصول اور ظلم و جبر کے خاتمے کے لیے جدوجہد جاری رکھی جائے۔ یہی عقل کا تقاضا ہے اور یہی اسلام کو مطلوب ہے۔



(۱) یہ خطاب جے این یو میں ہوا تھا، جس کے راوی ہمارے رفیق مولانا ضیاء الرحمن علی ہیں۔

## غلط فہمی کے اسباب

مسئلہ جہاد کو ان اسلامی مسائل میں سرفہرست رکھا جاسکتا ہے، جن کی تفہیم و تعبیر میں ابہامات ہی نہیں غلط فہمیاں بھی روا رکھی گئی ہیں۔ بد قسمتی سے موجودہ عہد میں جہاد، فساد کے معنی میں بدنام و متعارف ہو گیا ہے۔ ایسے میں یہ سوال بار بار دہرایا جاتا ہے کہ آیا اسلام کا فلسفہ جنگ امن کا سفیر ہے یا دہشت کا داعی؟ یہ سوال اور بھی اہم ہو جاتا ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ جنگ عظیم دوم (۱۹۳۹ء-۱۹۴۵ء) کے بعد جنگ کا رخ بطور خاص یورپ سے موڑ کر عالم اسلام کی طرف کر دیا گیا، تب سے اب تک عالم اسلام مسلسل جنگوں کی زد پر ہے۔ اب ایک عام آدمی تو گہرائی سے ان جنگوں کے اسباب و عوامل اور اثرات پر غور نہیں کرتا، ایسے میں اسلام دشمن عناصر کا فریبی ذہن بہ آسانی عوام کو اپنا شکار بنا لیتا ہے اور وہ اس طلسم میں جینے لگتے ہیں کہ کہیں نہ کہیں ان آتش فشانیوں کا سراا اسلامی فلسفہ جنگ سے مربوط ہے۔

ایک سوال یہ بھی ہے کہ جہاد کی تفہیم و تعبیر میں جو غلطیاں کی گئی ہیں، یا در آئی ہیں، ان کا ذمہ دار کون ہے؟ اس میں شک نہیں کہ اس کے ذمہ دار مستشرقین، فرقہ پرست مفکرین اور دیگر متعصبین کے ساتھ خود ہم مسلمان بھی ہیں، بلکہ بطور مسلمان ہمارے سر اس کی ذمہ داری زیادہ آتی ہے، کیوں کہ اس کی درست تفہیم صرف علمی و اخلاقی ہی نہیں، بلکہ ہمارا دینی فریضہ بھی ہے۔ اس سیاق میں دوسرے لوگ تو صرف علمی و اخلاقی سطح پر مجرم ہیں، لیکن ہماری طرف سے اس دینی فریضے کی ادائیگی میں کوتاہی ہمارے جرم کو اور سنگین کر دیتی ہے۔

یہاں ایک دوسرا سوال یہ ہے کہ تفہیم جہاد میں غلط فہمیوں کے اسباب کیا ہیں؟ اس سلسلے میں چند اہم اسباب درج کیے جاتے ہیں:

۱۔ دین کے خلاف ایک لادینی مزاج۔ سیکولرازم اور الحاد کے بڑھتے رجحانات کے تناظر میں جو دانشوری (intellectualism) ظہور پذیر ہوئی ہے، مذہبی تعلیمات اور اخلاقیات میں جراثیم تلاش کرنا اس کا ایک مسلسل و محبوب مشغلہ بلکہ فریضہ ہے۔ اس قسم کے دانشور مذہب سے ڈرتے رہتے ہیں، یا دوسروں کو ہر وقت ڈراتے رہتے ہیں اور اپنی اخلاق سوز، لامحدود اور بے اصول حریت پسندی کو جواز فراہم کرنے کے لیے مذہبی اور اخلاقی اصولوں کا مذاق اڑاتے رہنا ضروری سمجھتے ہیں۔ جہاد بھی ان کے تمسخر کا نشانہ بنتا رہا ہے۔

۲۔ اسلام کے خلاف تعصبات۔ استشراق کا وہ گروہ جو علی لہادے میں مشرقی

تہذیبوں خصوصاً اسلام پر تسلط کے لیے کھڑا ہوا، اس نے اپنے الطاف و عنایات سے جہاد کو بھی محروم نہیں رکھا۔ اس کے پیچھے یہ نفسیات بھی کہیں نہ کہیں کا فرما رہی کہ صلیبی جنگوں میں شکست کے بعد انہیں جنگ کا دوسرا نقشہ مرتب کرنا تھا۔ یہ کام انہوں نے لوح و قلم کے ذریعے علم و تحقیق کے نام پر کیا۔ اس کے لیے سب سے آسان راستہ یہ تھا کہ اسلام کو ایک جنگ جو اور خونخوار مذہب بنا کر پیش کر دیا جائے۔ برصغیر کی اسلام دشمن تنظیموں اور متعصب مفکرین کو بھی اسی زمرے میں رکھا جاسکتا ہے۔

۳۔ آیات جہاد کی خلاف سیاق تفہیم۔ اس قسم کے متعصبین کے استدلال کی جو سب سے بڑی کمزوری ہے، وہ آیات جہاد کو ان کے سیاق سے ہٹا کر دیکھنا ہے۔ فہم نص کے حوالے سے یہ ایک عام اصول ہے کہ اگر آپ کسی بھی نص (text) کو اس کے سیاق (context) سے ہٹا کر دیکھیں گے تو اس کا مفہوم گنڈ مٹ ہو جائے گا۔ بد قسمتی سے اس جرم کا ارتکاب متعصب گروہوں نے بہت ہی چابک دستی سے کیا ہے۔ اس لیے آیات جہاد کی خلاف سیاق تفہیم کو بھی اس حوالے سے پیدا غلط فہمیوں کی ایک بڑی وجہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

آیات قرآن کو ان کے سیاق میں سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ سب سے پہلے ان آیات کے نزول کے عہد اور ان کے پس منظر کو سمجھا جائے، مختلف آیات قرآنیہ کو ایک دوسرے سے مربوط کیا جائے، سیرت رسول اکرم ﷺ سے ان کی عملی تطبیق کو سامنے رکھا جائے، نیز عربی زبان اور قواعد پر نظر رکھی جائے، اس کے بعد ہی آیات جہاد یا دیگر آیات قرآنیہ کی درست تفہیم ممکن ہو سکے گی۔

۴۔ عالم اسلام کا میدان جنگ بن جانا۔ گزشتہ پوری صدی کا مطالعہ کیجیے تو عالم اسلام جنگ کے شعلوں میں جلتا ہوا نظر آئے گا۔ اس کا سلسلہ ہنوز جاری ہے۔ اس کی وجہ سے بھی اس فکر کو ہوا ملی کہ اسلام کا جہادی نظام جنگ جو یا نہ نظام ہے۔ یہاں تک کہ کوئی دوسرا نہ ملے تو مسلمان خود آپس میں بھی لڑتے رہتے ہیں۔ حالاں کہ یہ بات سمجھنے کی ہے کہ عالم اسلام کا شعلوں میں جلنا، کسی ایک سبب سے نہیں ہے، بلکہ اس کے متعدد اسباب ہیں۔ مثلاً:

الف۔ اٹھارہویں اور انیسویں صدی استعمار کی صدی تھی۔ اس نے پوری دنیا کو غلام بنا رکھا تھا۔ مسلمانوں کے ادارہ خلافت کے سقوط میں بھی اس کا بڑا دخل تھا۔ انیسویں صدی میں پوری دنیا میں ان غاصبین کے خلاف تحریک آزادی شروع ہوئی، جس سے ہمارا ملک بھارت بھی مستثنیٰ نہیں رہا۔ عالم اسلام نے بھی اس کے لیے طویل جنگیں لڑیں۔

ب۔ جس طرح استعمار نے اپنے تسلط کے لیے *divide and rule* (تقسیم کرو اور حکومت کرو) کو ہتھیار بنایا، اسی طرح اپنی بساط سمیٹنے کے بعد بھی اہل وطن کو اس مکر کے ذریعے مختلف قسم کی جنگوں میں ڈال دیا۔ کشمیر اور فلسطین کی مثالیں سرفہرست ہیں۔ لیکن دوسری مثالیں بھی ان سے کم اہم نہیں ہیں۔ خصوصاً عالم عرب کی ٹکڑیوں میں تقسیم اور ان کے بیچ سیاسی رقابتیں پیدا کر کے انہیں مستقل باہم دست و گریبان رکھنا اور اس طرح سے غلامی کے بعد بھی انہیں غلام بنائے رکھنے کی پالیسی، ایک مستقل بیرونی سیاسی سازش ہے، اس کا تعلق اہل عرب کے مذہب یا فلسفہ جہاد سے نہیں ہے۔

ج۔ مشرق وسطیٰ جہاں گزشتہ صدی پیٹرول کی بازیافت ہوئی اور جو مغربی مصنوعات کی کھپت کے لیے ایک اچھا بازار تھا، اس کے مختلف ملکوں کو کسی بھی طرح سے الجھا کر رکھنا بیرونی طاقتوں کے لیے ضروری تھا، تاکہ وہاں بیرونی طاقتیں قیام عدل و انصاف کے نام پر بندر بانٹ کا کھیل جاری رکھ سکیں۔ الغرض عالم اسلام کا معاشی استحصال بھی وہاں برپا جنگوں کے لیے ایک بڑا محرک رہا ہے۔

د۔ دوسری طرف عالم اسلام میں استعماری مکر اور اقتصادی فریب کے خلاف شدید نفرت پیدا ہونے لگی۔ اس بڑھتی ہوئی نفرت نے اپنے اظہار کے لیے ادارہ خلافت کی بازیابی اور الجہاد کا نعرہ بلند کیا۔ القاعدہ اور داعش جیسی مغلوب الغضب قوتوں نے اسلامی

جہاد کی وہ تفسیر کی جو خوارج کی تفسیر سے قریب تر ہے۔ ان ہیجانی عناصر کے مغلوب الغضب فکر و کردار نے اب تک نہ تو ادارہ خلافت کا احیا کیا اور نہ ہی عالم اسلام کو مغربی یلغار اور اقتصادی استحصال سے آزادی دلائی، البتہ فلسفہ جہاد کی بدنامی اور مسلمانوں کے بیچ تکفیریت کے فروغ اور کشت و خون کے شرمناک مناظر ضرور پیش کیے۔ یہ مسئلہ ہنوز مسئلہ ہی ہے!

۵۔ بعض علمائے اسلام کی تعبیرات جہاد۔ اس سلسلے میں بعض علمائے اسلام کی تعریفات جہاد نے بھی کم کردار ادا نہیں کیا۔ مثال کے طور پر معروف حنفی فقیہ علامہ علاء الدین حصکفی (۱۰۸۸ھ) لکھتے ہیں:

الدُّعَاءُ إِلَى الدِّينِ الْحَقِّ وَقِتَالُ مَنْ لَمْ يَقْبَلْهُ. (۱)

دین حق کی دعوت دینے اور جو اسے قبول نہ کرے اس سے لڑنے کا نام جہاد ہے۔ بعض علمائے اسلام کی طرف سے کی جانے والی جہاد کی اس قسم کی روایتی تعبیرات ہی ایسی ہیں، جن سے اسلام کی ایک خونخوار شبیہ سامنے آتی ہے۔ ان کے بجائے ایک دوسرے حنفی فقیہ جو انہی کے ہم نام، مگر ان سے پانچ سو سال پہلے کے ہیں، علامہ علاء الدین کاسانی حنفی (۵۸۷ھ) لکھتے ہیں:

بَذْلُ الْوُسْعِ وَالطَّاقَةِ بِالْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - بِالنَّفْسِ وَالْمَالِ  
وَاللِّسَانِ، أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ. (۲)

جہاد یہ ہے کہ اللہ کی راہ میں جان، مال، لسان اور دیگر طریقوں سے جنگ کرتے ہوئے اپنی پوری طاقت صرف کر دی جائے۔

عام علمائے اسلام نے جہاد کی تعریف کے لیے اسی طرح سے ”قتال فی سبیل اللہ“ کی مختصر مگر جامع تعبیر استعمال کی ہے، جس کی طرف کہیں نہ کہیں کتاب و سنت میں اشارات موجود ہیں۔ اس کے برخلاف اول الذکر تعبیر مخصوص سیاسی و معاشرتی عہد کے مخصوص ذہن کی پیداوار ہے۔ راست طور پر کتاب و سنت سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ اس سلسلے میں مولانا خالد سیف اللہ رحمانی کی یہ رائے بھی بہت حد تک قابل غور ہے:

(۱) الدر المختار، کتاب الجہاد

(۲) بدائع الصنائع، کتاب السیر

”[جہاد کے تعلق سے] کچھ غلط فہمی اس لئے بھی پیدا ہوتی ہے کہ فقہاء نے اپنے اجتہاد سے جو احکام بیان کئے ہیں، وہ زیادہ تر اس عہد کے حالات پر مبنی ہیں، جس دور میں ہماری فقہی کتابیں مرتب کی گئیں۔ اس دور میں کوئی ایسا عالمی ادارہ نہیں تھا، جو تمام ملکوں کو کسی معاہدہ کا حصہ بناتا اور سمجھوں سے اس بات کی ضمانت لیتا کہ وہ ایک دوسرے کی سرحدوں میں مداخلت نہیں کریں گے اور ہر ملک دوسرے ملک کے اقتدار اعلیٰ کا احترام کرے گا۔“ (جہاد کیا ہے؟، پیش لفظ، ص: ۲۰)

مگر افسوس اس کا ہے کہ اس بدلے ہوئے عہد میں جب ممالک دار الحرب اور دار الاسلام کی متعینہ تحدید سے نکل چکے ہیں (۱)، اب بھی بعض حضرات آنکھ بند کر کے اسی قسم کی تعریفات اپنی کتابوں میں لکھتے چلے جاتے ہیں۔ یہ حضرات کہیں نہ کہیں مقاصد شرع اور احوال زمانہ سے چشم پوشی کے مرتکب ہیں۔ (۲)

اس کے برعکس علامہ کاسانی حنفی کی تعریف۔ جو اوپر مذکور ہوئی اور بالعموم متقدمین نے بھی اسی انداز میں جہاد کی تعریف کی ہے۔ بہت حد تک جامع ہے۔ اس کے اجمال میں جہاد کے وہ تمام شرائط و آداب شامل ہیں، جن کو فقہائے اسلام نے تفصیل سے لکھا ہے۔ اس میں یہ نہیں ہے کہ جو اسلام قبول نہ کرے اس سے جنگ کرنا جہاد ہے، بلکہ اس میں اللہ کی راہ میں جنگ کرنے کو جہاد کہا گیا ہے، خواہ وہ اپنے وجود کے ذریعے ہو، زبان کے ذریعے ہو یا کسی اور ذریعے سے ہو۔ ظاہر ہے کہ زبان سے کسی کی گردن نہیں کاٹی جاتی، بلکہ کسی کے شبہات کا علمی جواب دیا جاتا ہے، لہذا اس تعریف سے معلوم ہوا کہ علمی استدلال بھی جہاد کے خانے میں شامل ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فی سبیل اللہ سے مراد صرف جنگ نہیں ہے، بلکہ اظہار حق و انصاف اور دفاعِ ظلم و جور کے لیے جو قدم بھی اٹھایا جائے، وہ فی سبیل اللہ کا حصہ ہے۔ مزید وضاحت ”مفہوم جہاد“ اور ”اقسام جہاد“ کے ذیل میں گزر چکی۔

(۱) یہ ایک تفصیل طلب بحث ہے۔ مختصر یہ کہ دار الحرب اور دار الاسلام کے علاوہ ایک تیسری صورت بھی ہے۔ ماضی میں اس کی مثال دارالمعاہدہ کی تھی، گو کہ اس کی مثالیں کم تھیں، اب اس کی مثال میں دارالجمہوریہ کا یہ کثرت وجود ہے۔

(۲) مثلاً مولانا جمیل احمد سکرووی (۱۹۳۶-۲۰۱۹ء) سابق استاذ دارالعلوم دیوبند کی تعریف جہاد جو پچھلے دنوں میڈیا میں زیر بحث رہی۔ دیکھیے: (اشرف الہدایہ، جلد: ۷، صفحہ اول)

آیات جہاد کی ان تفاسیر کو بھی اسی ذیل میں رکھا جائے گا جن کے اندر بہت سے مفسرین نے آیات قتال اور آیات سلام میں تطبیق کے بجائے، آیات سلام کی تفسیر فرمادی ہے۔  
 المختصر! فلسفہ جہاد کے گرد شکوک و شبہات پیدا کرنے والے یہ چند اہم اسباب ہیں۔





## اسلام۔ ایک پر امن دعوتی مذہب

اسلام ایک پر امن دعوتی مذہب ہے اور اس دعوت کی بنیاد جنگ نہیں، تفہیم و استدلال ہے۔ اللہ پاک کا ارشاد ہے:

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ  
أَحْسَنُ. (النحل: ۱۲۵)

اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ذریعے دعوت دو اور دوسروں سے احسن طریقے سے مکالمہ کرو۔

شیخ الازہر علامہ محمود دشلوت (۱۹۶۳ء) نے اس کی توجیہ کچھ اس طرح فرمائی ہے:

الف۔ اسلام کا فلسفہ دین انتہائی واضح اور سہل ہے۔ اس میں کوئی فکری غموض اور پیچیدگی کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ لہذا اس کی دعوت میں اصلاً جبر و اکراہ اور قوت و جنگ کی سرے سے ضرورت ہی نہیں ہے۔ (۱)

ب۔ اسلام کی فطرت، کائنات کی فطرت سے ہم آہنگ ہے۔ نہ کائنات کی فطرت میں تضاد ہے اور نہ اسلام کی فطرت میں تضاد ہے۔ جس طرح کائنات میں انسان ایک صاحب اختیار مخلوق ہے اور وہ اس میں عقل و فہم کے مطابق تصرف کرتا ہے، اسی طرح ایمان و کفر کے معاملے میں اسلام نے اسے صاحب اختیار رکھا ہے اور اُسے اس کے لیے تدبیر و تفکر کو استعمال کرنے کی دعوت دی ہے۔

(۱) الدِّينُ يُسْرُو (بخاری، ج: ۳۹) / لا اکراہ فی الدین (البقرة: ۲۵۶)

ج۔ قرآن کے واضح نصوص دین کے معاملے میں کسی بھی طرح کے جبر و اکراہ کے خلاف ہیں۔

و۔ داعی اسلام سے کل صرف یہ سوال ہونا ہے کہ اس نے اپنی ذمہ داری پوری کی یا نہیں، اس سے یہ سوال نہیں ہونا ہے کہ لوگ مسلمان ہوئے یا نہیں۔ اس لیے اُسے جبر و اکراہ کی سرے سے ضرورت ہی نہیں ہے۔ (۱)

ھ۔ اسلامی دعوت کا اولین مصدر قرآن ہے، وہ اکراہ اور مجبوری میں قبول کیے گئے اسلام کو سرے سے اسلام ہی تسلیم نہیں کرتا، ایسے میں اسلامی دعوت میں جبر و اکراہ کا تصور ہی عبث اور فضول ہے۔ (۲)

اسلام کا پر امن و دعوتی مزاج اُن قرآنی اصولوں سے بھی واضح ہے، جو مختلف آیات میں بیان کیے گئے ہیں۔ ان میں سے چند اصول یہاں پیش کیے جاتے ہیں:

#### پہلا اصول۔ حفاظت جان

روئے زمین پر قیام امن کے لیے سب سے پہلی چیز یہ ہے کہ انسانوں کی جانیں محفوظ رہیں۔ جان ہی محفوظ نہ ہو تو پھر امان کس پرندے کا نام ہوگا؟ بقول جگر مراد آبادی:

ہمیں گر نہ ہوں گے تو کیا رنگ محفل  
کسے دیکھ کر آپ شرمائیے گا

اسلام نے جان کی حفاظت پر بہت زیادہ زور دیا ہے۔ اس حوالے سے قرآن کی وہ تعلیم بہت ہی اہم ہے جس میں ناحق ایک جان کے قتل کو پوری انسانیت کا قتل اور ایک جان کی حفاظت کو پوری انسانیت کی حفاظت کہا گیا ہے۔ اس حکم عام میں مسلم وغیر مسلم سب شامل ہیں۔ اللہ کریم کا ارشاد ہے:

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ  
جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا (المائدة: ۳۲)

(۱) لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُضَيِّطٍ (الغاشية: ۲۲)

(۲) القرآن والقتال، ص: ۳۳، ۳۴، ملخصاً، قاہرہ، ۲۰۱۷ء

قصاص یا فساد فی الارض کے علاوہ کسی نے اگر ایک جان کو بھی قتل کیا تو گویا اس نے پوری انسانیت کو قتل کر دیا اور کسی نے اگر ایک جان بچا دی تو گویا اس نے پوری انسانیت کو بچا دیا۔

جان کی حفاظت انسانیت کا سب سے بنیادی مسئلہ ہے۔ اس لیے اس کو یقینی بنانے کے لیے سخت منصفانہ قانونی نظام قائم کیا۔ یہ نظام قصاص کا نظام ہے۔  
ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (البقرة: ۱۷۸)  
اے ایمان والو! مقتولین کے معاملے میں تم پر قصاص فرض کیا گیا۔

یہ الگ بات ہے کہ مظلوم کو خصوصی طور پر یہ حق دیا گیا کہ وہ چاہے تو اپنی طرف سے قاتل کو۔ بھوس یا بلا عوض۔ معاف کر دے۔ چوں کہ اسلام میں بدلہ لینا مظلوم کا قانونی حق ہے اور معاف کرنا اس کا ذاتی اختیار ہے، جو حق تعالیٰ کو پسند ہے۔

دوسرا اصول۔ تصور مساوات

روئے زمین پر قیام امن کے لیے بنیادی چیز یہ ہے کہ انسانوں کے بیچ کسی طرح کی تفریق نہ کی جائے۔ سب کو برابر حق اور مقام دیا جائے۔ یہ کام تصور مساوات سے ہو سکتا ہے۔ اسلام نے تصور مساوات کو بہت واضح کیا ہے۔ اس کے لیے اسلام نے وحدت الہ اور وحدت آدم کا نظریہ پیش کیا ہے۔ اللہ پاک کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (النساء: ۱)

اے لوگو! اپنے اس رب سے ڈرو جس نے تم سب کو ایک جان سے پیدا کیا۔ اسی سے اس کا جوڑا پیدا کیا، پھر ان دونوں کے توسط سے بہت سے مرد و عورت پیدا کر ڈالے۔

ایک خالق اور ایک باپ تسلیم کر لینے کے بعد اب نہ تو روحانی سطح پر کوئی تفریق رہی اور نہ جسمانی سطح پر کوئی امتیاز رہا۔ جب خدا سب کا ایک ہے اور نسل سب کی ایک ہے، پھر انسانی سطح پر کسی طرح کا کوئی فرق و امتیاز نہیں رہا۔ ذات پات اور رنگ و نسل کا کوئی عنوان

انسانوں کے بیچ کسی تفریق (*discrimination*) کا سبب نہیں بن سکتا۔ دنیا کے بہت سے مذہبی اور معاشرتی افکار آج بھی ہیں جو نسلی تفاخر اور رنگ و نسل کے فرق سے انسانوں کے بیچ انسانی اور عقلی فرق کے قائل ہیں۔ دوسری قوموں کے ساتھ صحبت و معاشرت کے سبب یہ خیالات بعض دفعہ مسلمانوں میں بھی نظر آتے ہیں۔ لیکن سچ یہ ہے کہ اسلام ان تمام تفریقات کو مٹا کر حقیقی مساوات قائم کرتا ہے، جو امن و سلام اور محبت و سکون کے قیام کے لیے ضروری ہے۔

اسلام کی نظر میں انسانوں کے بیچ برتری کے معیار صرف دو ہیں؛ علم اور تقویٰ، جن کا دروازہ ہر رنگ و نسل کے ہر فرد کے لیے کھلا ہوا ہے۔

سورہ حجرات میں ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ (الحجرات: ۱۳)

اے انسانو! ہم نے تم سب کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور پھر تمہیں مختلف کنبوں اور قبیلوں میں تقسیم کر دیا، تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو، بے شک اللہ کے نزدیک تم میں سب سے معزز وہ ہے جو سب سے بڑا متقی ہو۔

اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ، أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ، وَإِنَّ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، أَلَا لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَىٰ عَجَمِيٍّ، وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَىٰ عَرَبِيٍّ، وَلَا أَحْمَرَ عَلَىٰ أَسْوَدَ، وَلَا أَسْوَدَ عَلَىٰ أَحْمَرَ، إِلَّا بِالتَّقْوَىٰ (مسند احمد، ج: ۲۳۴۸۹)

اے لوگو! یاد رکھو کہ تمہارا رب ایک ہے، تمہارے باپ ایک ہیں، خیردار! کسی عربی کو کسی عجمی پر، کسی عجمی کو کسی عربی پر، کسی سرخ کو کسی کالے پر، یا کسی کالے کو کسی سرخ پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اگر کوئی فضیلت ہے تو اس کی بنیاد تقویٰ ہے۔

ایک ضعیف حدیث اس معنی کی مزید وضاحت کرتی ہے:

النَّاسُ سِوَاءٌ كَأَسْنَانِ الْمَشِطِ. (کنز العمال: ۲۴۸۲۲)

سارے انسان کنگھی کے دندانوں کی طرح برابر ہیں۔

### تیسرا اصول - آزادی فکر و مذہب

فکر و نظر اور مذہب و ملت کی آزادی انسان کا ایک بنیادی حق ہے۔ یہ نہ ہو تو زندگی اور مساوات کے الفاظ بے معنی ہو جائیں۔ اس تصور سے انسان بہت بعد میں واقف ہوا۔ مذہب کے نام پر تشدد سے تاریخ بھری پڑی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بہت سی حکومتوں اور مختلف مذہبی روایتوں میں مذہبی رواداری بھی نظر آتی ہے۔ لیکن معلوم انسانی تاریخ میں سب سے پہلے اسلام نے مذہبی آزادی کو انسان کے ایک بنیادی حق کے طور پر تسلیم کیا اور اس حوالے سے یہ واضح اصول (crystal clear principle) دیا:

(لَا كُفْرَ أَفِي الدِّينِ) (البقرة: ۲۵۶)

دین کے معاملے میں کوئی جبر نہیں۔

جس عہد میں ہم جی رہے ہیں، اس میں یہ آواز کوئی حیرت انگیز نہیں ہے۔ اقوام متحدہ نے ۱۹۴۸ء میں (Universal Declaration of Human Rights, Article 18) کے تحت یہ اعلان کیا:

”ہر انسان کو آزادی فکر، آزادی ضمیر اور آزادی مذہب کا پورا حق ہے۔ اس حق میں مذہب یا عقیدے کو تبدیل کرنے اور پبلک میں یا نجی طور پر، تنہا یا دوسروں کے ساتھ مل جل کر عقیدے کی تبلیغ، عمل، عبادت اور مذہبی رسمیں پوری کرنے کی آزادی بھی شامل ہے۔“ (انسانی حقوق کا عالمی منشور، دفعہ: ۱۸)

یہ بات بیسویں صدی کی ہے، لیکن ساتویں صدی میں یہ بات کہیں اس سے بھی زیادہ وضاحت اور دو ٹوک لفظوں میں کہی گئی تو وہ عرب کی سرزمین تھی۔ قرآن کا تیور دیکھیے:

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا (الکہف: ۲۹)

کہہ دو! حق تمہارے رب کی جانب سے ہے۔ اب جو چاہے ایمان لائے، جو چاہے نہ لائے۔ البتہ ہم نے ظالموں کے لیے آگ تیار کر رکھی ہے۔

اس میں اسلام کی صداقت کا جس بلند آہنگی کے ساتھ اعلان کیا گیا ہے، اسی انداز سے مذہب کے معاملے میں انسان کی فکر و ضمیر اور دین و مذہب کی آزادی کا بھی بیان کیا گیا ہے۔

چوتھا اصول۔ صلح عامہ کا تصور

آزادی فکر حاصل ہو، لیکن اظہار رائے کے وقت اگر اختلاف رائے پیدا ہو جائے اور اس وقت انسان وحشی بن جائے تو امن و سکون شدید خطرات سے دوچار ہو جائے گا۔ اسی لیے اختلاف رائے کے ساتھ ادب اختلاف کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ قرآن میں ہے:

ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (النحل: ۱۲۵)

اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کے ذریعے دعوت دو اور دوسروں سے احسن طریقے سے مکالمہ کرو۔

حضرات موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو حکم ہوا:

اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْمًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ (طہ: ۴۳، ۴۴)

تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ، جو سرکشی پر آمادہ ہے اور اس سے نرمی سے بات کرو، شاید وہ نصیحت پکڑے یا اس میں ڈر پیدا ہو۔

فرعون جیسے سرکش کے ساتھ حضرت موسیٰ جیسے جلیل القدر پیغمبر کو نرم لہجہ اختیار کرنے کا حکم ہوا۔ کیوں؟ صرف اس لیے کہ حتی الامکان صلح و آشتی قائم رہے۔

اگر نرمی اور محبت کے بعد بھی کوئی بدتمیزی و بیہودگی پر آمادہ ہو جائے تو اس کے ساتھ عفو و درگزر، اعراض اور ترک کلام کا حکم ہے۔ ارشاد ہے:

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (اعراف: ۱۹۹)

معاف کرو، اچھے سے اپنی بات رکھو اور جاہلوں سے اعراض کرو۔

لیکن بات اگر صرف لفظی بیہودگی تک نہ رکے، بلکہ مخاطب جنگ و جدل پر آمادہ ہو تو ایسی صورت میں آخری حد تک صلح و آشتی کی کوشش کرنی چاہیے۔ ارشاد ہے:

وَالصُّلْحُ خَيْرٌ (النساء: ۱۲۸) صلح اچھی چیز ہے۔

آخری حد تک بحث، جدال اور جنگ سے اعراض اور صلح کی تلاش سے اسلامی امن پسندی کو بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔

### پانچواں اصول۔ عدل عامہ کا تصور

ہاں! اگر صلح و آشتی کی ہر کوشش بھی ناکام ہو جائے تو ایسی صورت میں جنگ و انتقام ضروری ہو جاتا ہے۔ اب جب انسان انتقام کے لیے کھڑا ہوتا ہے اور اس کے پاس طاقت و قوت بھی ہو تو اس وقت اس کا اصل امتحان شروع ہوتا ہے۔ قیام امن کے لیے ضروری ہے کہ جب اہل اقتدار انتقام کے لیے کھڑے ہوں تو عدل و انصاف قائم کریں، ظالموں کے خلاف خود ان سے بڑے ظالم نہ بن جائیں۔ اس تعلق سے اسلام کی تعلیمات بہت ہی واضح اور دو ٹوک ہیں۔ وہ بہر صورت عدل و انصاف چاہتا ہے۔ یہ ارشاد دیکھیے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (المائدہ: ۸)

اے ایمان والو! اللہ کے لیے عدل قائم کرنے والے بن جاؤ، کسی قوم کا ظلم کہیں تمہیں مجرم نہ بنا دے کہ تم خود ظلم کرنے لگو۔ عدل کرو، یہی تقویٰ سے زیادہ قریب ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو، بے شک وہ تمہارے کرتوتوں سے باخبر ہے۔ قیام امن کی جب کوئی صورت نہ بچے اور جنگ مجبوری بن جائے، وہاں جنگ کی جائے گی، بے خوف و خطر کی جائے گی، لیکن اسلامی اصولوں کے مطابق کی جائے گی، ظالموں سے انتقام لیا جائے گا، لیکن اس انتقام میں بھی انصاف کا دامن تھامے رہنا ہوگا، کیوں کہ اسلامی فلسفہ جنگ میں پیدا شدہ ظلم و فساد کا خاتمہ مقصود ہے، کسی نئے ظلم و فساد کا آغاز نہیں۔ قیام عدل کے سیاق میں مذکورہ بالا آیت کے اندر یہی حقیقت بیان کی گئی ہے۔ یہی حقیقت خاص جنگ کے سیاق میں بھی بیان کی گئی ہے۔ ارشاد ہے:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۸۱﴾ جو لوگ تم سے جنگ کریں، ان سے اللہ کی راہ میں جنگ کرو اور حد سے نہ بڑھو، بے شک اللہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

قیام امن و انصاف کے حوالے سے ان اسلامی اصولوں کا غیر معمولی کردار ہے۔



## تلاش امن۔ دعوت سے جہاد تک

اسلام کی ترجیح جنگ نہیں، امن ہے۔ جنگ، صرف ناگزیر صورت حال میں قیام امن کے لیے روا رکھی گئی ہے، جس کی ہر دور میں انسانوں کے ساتھ چرند و پرند کو بھی ضرورت رہی ہے اور رہتی دنیا تک رہے گی، کیوں کہ بد امنی کی صورت میں دنیا کا سارا نظام درہم برہم ہو جائے گا۔ سچ پوچھیے تو اسلام میں جنگ بھی دراصل امن کی ہی تلاش ہے۔ آج بھی دنیا کے سارے ممالک اپنے بجٹ کا بڑا حصہ اپنے داخلی اور خارجی امن کے لیے اپنی فوج پر خرچ کرتے ہیں، جو فوج وزارت دفاع (Ministry of Defence) کے تحت اپنا کام کرتی ہے۔ تو کیا اس کے معنی یہ ہیں کہ دنیا کے سارے ممالک جنگ جو اور فساد پسند ہیں؟ ایسا ہرگز نہیں! بلکہ سب کے سب اپنی جنگ کی تیاری اس لیے رکھتے ہیں تاکہ وہ اپنے شہریوں کو امن و سکون فراہم کر سکیں۔ عہد اول میں مسلمانوں نے بھی اسی طرح اپنے اور دوسرے مظلوموں کے دفاع اور تحفظ کے لیے رفتہ رفتہ دعوت و محبت سے جنگ و جہاد تک کا سفر طے کیا۔ درج ذیل مقدمات سے اسلام کے امن پسندانہ مزاج اور اس کے تصور جنگ کا نقشہ سامنے آتا ہے:

۱۔ اسلام لفظ ہی ایسا ہے جس کی ساخت اور معنی میں امن و سلام (peace and security) پوشیدہ ہے۔ اب جس مذہب کے لفظ و معنی ہی امن و سلام ہوں، اس میں بھلا تشدد یا دہشت گردی کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے!

۲۔ امن و سلام نہ صرف اسلام کے لفظ و معنی میں شامل ہے، بلکہ قرآن کے مطابق خود اللہ تعالیٰ کے نام میں بھی امن و سلام شامل ہے، چنانچہ قرآن نے حق تعالیٰ کے اسماء میں السلام



(The Peace) اور المؤمن (The granter of security) کو بھی شامل کیا ہے۔ (الحشر: ۲۳) دین اسلام قبول کرنے والے کے نام بھی یہی مسلم و مومن ہیں۔ اسی طرح جنت کا ایک نام دار السلام (The House of Peace) ہے اور مسجد حرام و مسجد نبوی کے دروازوں میں سے ایک دروازہ باب السلام (The gate of Peace) ہے۔ دنیا میں اہل اسلام ایک دوسرے سے ملتے وقت السلام علیکم (Peace be upon you) کہتے ہیں اور یہی طریقہ اہل جنت کا بھی ہوگا۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام میں امن و سلام پر کتنا زور ہے اور جس مذہب میں امن و سلام پر اتنا زور ہو، بھلا اس میں تشدد اور دہشت گردی کی گنجائش کیوں کر ہو سکتی ہے!

۳۔ قرآن پاک میں سب سے پہلا اللہ کا جو وصف سامنے آتا ہے، وہ الرَّحْمَن (The all-Compassionate) ہے، جس کے معنی ہیں بلا تفریق سب پر رحم کرنے والا۔ اسی طرح قرآن کی پہلی سورہ الفاتحہ میں اللہ پاک کا پہلا وصف ربُّ العالمین (The Lord of all worlds) ہے، جس کے معنی ہیں بلا استثناء سارے عالم کا پروردگار۔ اسی طرح قرآن میں آخری پیغمبر جناب محمد رسول اللہ ﷺ کو رحمة للعالمین (Mercy for all worlds) بلا استثناء سارے عالم کے لیے رحمت کہا گیا ہے۔ جس دین میں رحمت، تربیت اور محبت اس قدر عام ہو، اس میں بلا ضرورت جنگ و جدل اور نفرت و تشدد کی گنجائش کہاں ہو سکتی ہے؟

۴۔ جنگ کو عربی میں حرب کہتے ہیں، قرآن میں یہ فقط چار مقامات پر وارد ہے۔ اس کے برعکس امن (security) پانچ بار اور سلام (peace) ۴۲ مقامات پر وارد ہیں۔ اس سے جنگ و امن کے بارے میں اسلام کا اجمالی تصور ابھرتا ہے۔

۵۔ اخلاقیات عامہ میں اسلام نے کہیں بھی کفر و اسلام کا امتیاز نہیں رکھا ہے۔ مثال کے طور پر والدین کے حقوق، پڑوسی کے حقوق، بڑوں کے حقوق، چھوٹوں کے حقوق اور غریبوں اور یتیموں کے حقوق جہاں بھی اسلام نے بیان کیے ہیں، انہیں اسلام یا مسلمان کی قید سے آزاد رکھا ہے۔ اس سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ رسول اکرم ﷺ کا سلوک ہمیشہ ہمدردانہ اور محبتانہ تھا، جنگ جو یا نہ یا متعصبانہ نہیں تھا۔

۶۔ پیغمبر اسلام اپنی پوری زندگی مظلوم رہے ظالم نہیں رہے، مکہ میں انہیں اور دیگر مسلمانوں کو مسلمان ہونے کی وجہ سے ستایا گیا، وہ صرف اپنی باتیں سنانا چاہتے تھے اور یہ چاہتے تھے کہ جو ماننا چاہیں وہ مانیں، لیکن ان کے سنانے پر بھی تشدد کیا گیا اور اگر کسی طرح کچھ لوگوں تک آپ کی باتیں پہنچیں اور انہوں نے وہ باتیں قبول کر لیں تو ان ماننے والوں کے ماننے پر بھی تشدد کیا گیا، انہوں نے اہل طائف اور دیگر قبائل کو پُر امن دعوت دی، جس کی پاداش میں آپ پر ظلم و تشدد کیا گیا، زیادتیاں کی گئیں، لیکن ان زیادتیوں کے بعد بھی آپ نے ان کی تباہی اور ہلاکت کی دعا نہیں کی، بلکہ ان کے اور ان کی آنے والی نسلوں کی ہدایت کی دعا کی۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ حضور کا سینہ پوری انسانیت کے لیے کس قدر محبت، سلامتی اور ہدایت کے جذبات سے لبریز تھا۔ اس عہد میں آپ کو اور آپ کے اصحاب کو مسلسل صبر و ضبط اور عفو و درگزر کی تلقین کی جاتی رہی۔ جیسے یہ ارشاد:

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ [الرؤم: ۶۰]  
صبر کرو، بے شک اللہ کا وعدہ حق ہے۔ لہذا غیر مومن تمہیں ہرگز ہلکے میں نہ لیں۔

۷۔ توحید ( একেশ্বরवाद ) کی پُر امن دعوت کی پاداش میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب پر زندگی کا حصارنگ کر دیا گیا، یہاں تک کہ آپ کو اپنے اصحاب کو پہلے حبشہ (Ethiopia) اور پھر مدینہ ہجرت کرنے کی اجازت دینی پڑی۔ یہ ہجرت کا سفر بھی دراصل امن کی تلاش کا ایک سفر تھا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو حبشہ روانہ کرتے وقت فرمایا تھا:

لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ فَإِنَّ بِهَا مَلِكًا لَا يُظْلَمُ عِنْدَهُ أَحَدٌ. (۱)  
بہتر ہوتا کہ تم لوگ سرزمین حبشہ کی طرف نکل جاتے، جہاں ایک ایسا بادشاہ ہے کہ جس کے حضور کسی پر ظلم نہیں ہوتا۔

آپ کے اصحاب، حبشہ کے مسیحی حکمران نجاشی کے پاس گئے، نجاشی ان کی باتیں سن کر متاثر ہوا اور انہیں اپنی زمین پر پناہ دے دی اور اس طرح مسلمانوں اور مسیحیوں کے بیچ اچھے تعلقات قائم ہو گئے۔

(۱) سیرۃ ابن ہشام، ذِکْرُ الْهَجْرَةِ الْأُولَى إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ

دشمن آپ ﷺ کے قتل کے درپے تھے، اس لیے بالآخر آپ کو بھی وطن عزیز مکہ چھوڑنا پڑا۔ آپ نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی اور ہجرت مدینہ کے بعد مدینہ میں پہلی بین المذاہب جمہوری ریاست قائم کی اور اہل مدینہ نے آپ کو اس ریاست کا سربراہ مقرر کیا۔ عملی اعتبار سے یہ پہلی جمہوری وفاقی ریاست تھی، جس میں مذہب جبری نہیں تھا، بلکہ مذہب کے معاملے میں سب آزاد تھے، البتہ فوج داری قانون (criminal law) ایک تھا۔ ریاست مدینہ کی حفاظت تمام شہریوں کی مشترکہ ذمہ داری تھی اور اندرون خانہ کسی جرم کی سزا مجرم کے پورے قبیلے کے بجائے صرف اس مجرم کو ہی دی جانی تھی، جس میں فیصل حضور اکرم ﷺ تھے اور معاون سارے مسلم وغیرہ مسلم قبائل تھے۔ میثاق مدینہ روئے زمین کا پہلا تحریری منشور اور ریاست مدینہ پہلی جمہوری ریاست تھی، جس کے اپنے خصائص و امتیازات تھے۔ اگر اسلام بہر صورت مذہب کی بنیاد پر ریاست کی تشکیل کی بات کرتا تو ریاست مدینہ کی تشکیل نہ ہوتی۔

۸۔ ہجرت مدینہ کے بعد اب امید تھی کہ اہل ایمان کھلی فضا میں سانس لیں گے اور محبت اور حریت کے ساتھ دعوت و تبلیغ کا فریضہ انجام دیں گے، لیکن یہاں وہ چو طرفہ سازشوں کا شکار ہو گئے۔ اہل مکہ نے مکہ میں رہ گئے مسلمانوں اور ان کی املاک پر تشدد کیا، نیز پہلے کوشش کی کہ ان کے دباؤ میں اہل مدینہ ان نئے مہاجرین کو مدینے سے نکال دیں۔ چنانچہ اہل مکہ نے مشرکین مدینہ کو یہ خط لکھا:

”تم لوگوں نے ہمارے آدمی کو اپنے یہاں پناہ دے رکھی ہے۔ ہم اللہ کی قسم کھاتے ہیں، یا تو تم اس سے جنگ کرو یا اپنے شہر سے نکال باہر کرو، بصورت دیگر ہم اپنی پوری جمعیت کے ساتھ تمہاری طرف آئیں گے، تمہارے جنگ جوؤں کو قتل کر دیں گے اور عورتوں کو اپنے لیے حلال کر لیں گے۔“

جب یہ پیغام عبد اللہ بن ابی اور دیگر مشرکین مدینہ تک پہنچا تو وہ سب رسول خدا ﷺ اور ان کے اعوان و انصار کے خلاف جنگ کرنے کے ارادے سے جمع ہو گئے۔ جب یہ خبر حضور پاک ﷺ کو پہنچی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جا کر ان سے ملاقات کی اور ارشاد فرمایا:

”قریش کی دھمکی اپنی انتہا تک پہنچ چکی ہے۔ لیکن قریش تمہیں اتنا ضرر نہیں پہنچا سکتے جتنا تم خود کو ضرر پہنچانے کے درپے ہو۔ کیوں کہ تم اپنے ہی بیٹوں اور بھائیوں سے لڑنے کے لیے تیار ہو۔“

یہ سن کر مشرکین مدینہ کا جتھہ منتشر ہو گیا۔<sup>(۱)</sup>

۹۔ اہل مکہ نے اسی پر بس نہیں کیا، بلکہ جوازِ مہاجرین حرم مدینہ سے مکہ آتے، انہیں بھی طرح طرح سے دھمکانے اور اذیت پہنچانے کی کوشش کی۔ چنانچہ بخاری کی ایک روایت ہے کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ عمرہ کی نیت سے مکہ آئے۔ امیہ بن خلف آپ کا دوست تھا جو شام کی طرف تجارت وغیرہ کے لیے جب مدینہ سے گزرتا تو حضرت سعد کے یہاں قیام کیا کرتا تھا۔ حضرت سعد نے بھی اس سفر میں اس کے مہمان ہوئے۔ اب امیہ کے سامنے دو باتیں تھیں، ایک اپنے پرانے محسن کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور دوسرا اہل مدینہ کے خلاف بھڑکے ہوئے کی سرداروں سے ان کی حفاظت کرنا۔ اس لیے امیہ نے یہ تجویز رکھی کہ جب دوپہر کا وقت ہو جائے اور سارے لوگ آرام کرنے چلیں، وہ سکون کا وقت ہوگا، آپ اسی وقت چل کر طواف کر لیجیے، تاکہ کوئی شخص آپ کو دیکھ نہ سکے۔

اسی پلاننگ کے تحت آپ دوپہر کے سنائے میں حرم کعبہ پہنچے اور طواف کرنے لگے، لیکن ٹھیک اسی وقت اچانک وہاں ابو جہل بھی آدھمکا اور کہنے لگا: ”یہ کون شخص ہے جو کعبہ کا طواف کون کر رہا ہے؟“ حضرت سعد نے جواب دیا: ”میں سعد ہوں۔“

ابو جہل نے کہا: ”تم یہاں بے خطر کعبے کا طواف کر رہے ہو اور وہاں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اس کے ساتھیوں کو پناہ دے رکھی ہے؟“

جب امیہ نے دیکھا کہ بات بڑھ رہی ہے تو اس نے حضرت سعد سے کہا: ”سعد! تم ابو الجحلم (ابو جہل) کے سامنے اونچی آواز سے نہ بولو۔ یہ اس وادی کا سردار ہے۔“

یہ سن کر حضرت سعد نے کہا: ”اللہ کی قسم! اگر تم نے مجھے بیت اللہ کے طواف سے روکا تو میں بھی تمہاری شام کی تجارت خاک میں ملا دوں گا۔“<sup>(۲)</sup>

(۱) سنن أبی داؤد، کتاب الخراج والنفی، والإیمارة، باب ماجاء فی خیر بنی النضیر، ح: ۳۰۰۳

(۲) البخاری، کتاب المناقب، باب علامات النبوة فی الإسلام، حدیث: ۳۶۳۲

۱۰۔ جب اس میں کامیابی نہیں ملی تو خود ہی مدینے پر حملے کی تیاری کرنے لگے۔ مدینے کے یہودی قبائل نے جب حضور اکرم ﷺ کی بڑھتی مقبولیت دیکھی تو حسد میں مبتلا ہو گئے اور اہل مکہ کے ساتھ مل کر سازش کرنے لگے۔ اسی چوطرفہ یلغار سے نپٹنے کے لیے مسلمانوں کو جنگ کی اجازت ملی اور سورہ حج کی حسب ذیل آیات نازل ہوئیں:

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِآثَمِهِمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٢٩﴾  
الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا  
دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتِ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتُ  
مَسْجِدٍ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ  
لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣٠﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا  
الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٣١﴾

”جن کے اوپر مظالم ڈھا کر ان کے خلاف جنگ مسلط کی گئی ہے، انھیں جنگ کی اجازت دی جاتی ہے۔ بے شک اللہ ان کی مدد پر قادر ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنھیں ناحق ان کے گھروں سے نکالا گیا، ان کا جرم یہی تھا کہ وہ فقط اللہ کو اپنا رب کہہ رہے تھے۔ اگر اللہ تعالیٰ انسانوں کے مختلف طبقات کو ایک دوسرے پر تسلط سے نہ روکتا تو ضرور ساری خانقاہیں، درس گاہیں، کینسے اور مسجدیں۔ جن میں کثرت سے اللہ کا ذکر ہوتا ہے۔ سب کے سب منہدم کر دیے جاتے۔ حق تعالیٰ یقیناً ان کی مدد کرتا ہے جو حق کی مدد کرتے ہیں۔ بے شک اللہ ہی قوت اور غلبے والا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر زمین پر ہم ان کا اقتدار قائم کر دیں تو یہ نماز قائم کریں گے، زکات دیں گے، خیر کا حکم دیں گے اور شر سے روکیں گے، اور یقیناً ہر معاملے کا انجام کار اللہ ہی کے اختیار میں ہے۔“

۱۱۔ اب جب جنگ شروع ہوئی تو اس کا سلسلہ چل نکلا۔ اہل مکہ نے اسلام اور مسلمانوں کو اپنے آبائی مذہب کے لیے خطرہ بنا کر تمام قبائل عرب کو اپنا ہم نوا بنالیا اور اس شمع حق کے بجھانے کے درپے ہو گئے جس کو آفاق میں روشن کرنا حق تعالیٰ کو منظور تھا۔ (۱)

(۱) يُرِيدُونَ لِيُظْفِقُوا ثَوْرَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ ثَوْرِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ (الصف: ۸)

۱۲۔ دشمنان مکہ کا پھیلایا ہوا یہی فریب تھا کہ فتح مکہ کے بعد اگرچہ مسلمانوں کی شوکت و قوت آشکار ہوگئی اور قبائل عرب بالعموم زیر ہو گئے، مگر پھر قبیلہ ہوازن اور قبیلہ بنی ثقیف نے اس دین کو مٹانے کے لیے سر سے کفن باندھ لیا، جس کے نتیجے میں حضور اکرم ﷺ کو جنگ حنین کا سامنا کرنا پڑا۔ اس آخری مورچے کے بعد پورا عرب اسلام کے زیر اقتدار آ گیا اور اندرون عرب کوئی مزاحم طاقت نہیں بچی، لیکن اب شورش کا آغاز بیرون عرب سے ہوا۔ روئے زمین کے سپر پاور سلطنت روم اور قیصر روم، جواب تک مسلمانوں کو کوئی خاص اہمیت نہیں دیتے تھے، یہ دیکھ کر حیرت زدہ ہو گئے کہ یہ عرب کی سب سے بڑی طاقت بن چکے ہیں اور مرکز اسلام مدینہ منورہ پر حملے کی تیاری شروع کر دی۔ شمال مغربی قبائل کو بھی انہوں نے اپنے ساتھ ملا لیا، سرحد پر فوج جمع کرنے لگے اور اس علاقے میں بھیجے گئے داعیان اسلام کو بھی تہ تیغ کر دیا۔ اب پیغمبر اسلام۔ جو فنِ ضرب و حرب کے بھی امام تھے۔ نے مناسب اور ضروری سمجھا کہ بڑھ کر حملہ کیا جائے، آپ کی قیادت میں جنگ تبوک اور حضرت اسامہ کی امارت میں عظیم لشکر کشی اسی نئے فتنے کے سد باب کے لیے تھی۔

۱۳۔ اہل عرب کے سامنے اسلام ایک نیا انقلاب تھا جس کی مادی و روحانی طاقتیں ناقابلِ تسخیر تھیں۔ مسلمان ایک آفاقی انسانی دعوت لے کر اٹھے تھے۔ توحید الہ اور توحید آدم کا اسلامی فلسفہ اتنا مستحکم تھا کہ عرب مشرکین کی شکست کے بعد اب رومی مسیحی اور ایرانی آتش پرست خائف تھے۔ وہ اسلام کی دعوت کو روکنا چاہتے تھے اور مسلمان توحید حق اور مساواتِ خلق کے فلسفے کو آفاق تک پہنچا دینا چاہتے تھے۔ یہی کشمکش افکار مسلمانوں کو روکنے اور بڑھنے کا سبب بنی اور مسلمان ہر رکاوٹ کے بعد اور جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھتے چلے گئے۔ یوں دین کی اشاعت تو ہمیشہ اس کے آفاقی انسانی اصولوں کے سبب از خود ہوتی گئی۔ البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانوں کی تلوار نے اسلام کو پھیلانے میں نہ سہی، بچانے میں ضرور اپنا کردار ادا کیا۔

۱۴۔ یہ شاہی و سلطانی عہد تھا۔ سرحدوں کی قانونی تعیین و تحدید تو اقوام متحدہ کی تشکیل (۱۹۴۵ء) کے بعد ہوئی، لیکن اس سے پہلے تو طاقت ہی سرحدوں کا تعین کرتی تھی یا سرحدوں کی وسعت سے ہی طاقت کا اندازہ لگایا جاتا تھا۔ طاقت کے بل بوتے پر اپنی

سرحد کی توسیع ایک خاموش بین الاقوامی قانون تھا۔ ممکن ہے کہ اس قانون سے بعض مواقع پر دوسری قوموں کی طرح مسلمانوں نے بھی فائدہ اٹھایا ہو، لیکن خیر القرون میں زیادہ تر مسلمانوں نے اپنے دفاع کے لیے ہی اقدام کیا۔ البتہ جیسے جیسے حقیقی روح جہاد مضحل ہوتی گئی، ”شہادت حق“ کے بجائے ”مال غنیمت اور کشور کشائی“ مسلمانوں کا محظوظ نظر بنتا چلا گیا۔ یہ ایک تفصیل طلب اور انتہائی دل چسپ موضوع ہے، لیکن ہماری اصل بحث، اصل جہاد اور سبب جہاد سے ہے، جس کی بنیادیں کتاب اللہ اور سیرت رسول اللہ ﷺ میں پھوست ہیں۔

الغرض! جنگ اسلام کی کبھی ترجیح نہیں تھی، خود حالات نے اس پر جنگ مسلط کی۔



## وجہ جنگ - ظلم و فساد کا خاتمہ

کتاب و سنت کے تمام نصوص کو باہم مربوط کر کے دیکھنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اسلام میں جنگ کی وجہ روئے زمین سے فتنہ و فساد کا خاتمہ ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اہل اسلام کی جنگ کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں؛ الف: مسلمانوں کی جنگ مسلمانوں کے ساتھ۔ ب: مسلمانوں کی جنگ غیر مسلموں کے ساتھ

الف: پہلے نکتے کی بات کریں تو یہ نہ صرف ناجائز اور حرام ہے، بلکہ ایک کافرانہ عمل ہے۔ حدیث پاک میں ہے: سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ۔ (صحیح بخاری، حدیث: ۷۰۷۶) کسی مسلمان کو گالی دینا فاسقانہ عمل ہے اور اُس سے جنگ کرنا کافرانہ عمل ہے، جب کہ نام نہاد جہادی تنظیموں نے اپنے مخالف فکر مسلمانوں کے خلاف بربریت کی انتہا کر دی۔

تاہم بعض ناگزیر صورتوں میں شریعت میں اس کا جواز بھی موجود ہے۔ یہ وہ صورت ہے جب اسلامی ریاست کے اندر کچھ لوگ آپس میں لڑ پڑیں یا حکومت کے خلاف بغاوت پر آمادہ ہو جائیں اور اس وقت اس جنگ کی چنگاریوں کو بجھانے کے لیے جنگ ناگزیر ہو جائے۔ اس صورت حال کے حوالے سے قرآن پاک میں حسب ذیل رہنمائی موجود ہے:

وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِغَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ①  
إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ② (حجرات)



”اگر اہل ایمان کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے بیچ صلح کراؤ، لیکن اگر ان میں سے ایک دوسرے کے خلاف سرکشی پر آمادہ ہو جائے، تو سرکش گروہ سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ حکم الہی کی طرف لوٹ آئے۔ لہذا جو نہی وہ اپنی سرکشی سے باز آئے اب ان دونوں کے بیچ انصاف کے ساتھ صلح کرا دو اور اُس وقت انصاف کا دامن تھامے رہو، اللہ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ بے شک اہل ایمان آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ لہذا اپنے دو بھائیوں میں صلح کراتے رہو اور اس سلسلے میں اللہ سے ڈرتے رہو، تاکہ تم پر رحمت الہی کا نزول ہو۔“

غور کیجیے! اس آیت کریمہ میں واضح طور پر یہ حکم ہے کہ دو مسلم فریق میں جنگ چھڑ جائے تو حکومت و اقتدار کو چاہیے کہ ان کے بیچ مصالحت کرانے کی پوری کوشش کرے اور اگر اُس کے بعد بھی ان میں سے کوئی فریق سرکشی اور فساد پر آمادہ ہو تو طاقت اور جنگ سے اس کی سرکشی کو کچل دیا جائے، پھر جو نہی وہ رام ہو، عدل و انصاف کے تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے ان کے بیچ مصالحت کرا دی جائے۔

ب: جہاں تک غیر مسلموں کے ساتھ جنگ کا معاملہ ہے تو اس سلسلے میں بھی اسلامی فلسفہ جنگ دفع شر اور ازالہ فساد پر مبنی ہے۔ اہل اسلام کو مکہ میں مخالفین کی طرف سے سخت ترین مظالم (persecutions) سے گزرنا پڑا۔ گالیوں، بدتمیزیوں اور زد و کوب (mob lynching) کا سامنا رہا۔ انفرادی سطح پر ان کی موب لچنگ کی گئی اور تین سال تک شعب ابی طالب میں اجتماعی طور پر ان کا سماجی بائیکاٹ کر دیا گیا۔ بالآخر انھیں حبشہ اور پھر مدینہ کی طرف ہجرت کرنی پڑی۔

حبشہ میں وقتی طور پر سکون ملا، مگر پھر جلد ہی مکہ میں رہ گئے اقربا کے ساتھ مظالم کی خبریں آنے لگیں اور مدینہ اہل مکہ کی سازشوں کی آماج گاہ بن گیا۔ یہی نہیں، بلکہ اب تو وہ باضابطہ مدینے پر حملے کی تیاریاں کرنے لگے۔ یہ سب دیکھ کر اہل ایمان کا جی کڑھتا اور وہ انتقامی جنگ کے لیے اٹھ کھڑا ہونا چاہتے، مگر ہر بار انھیں بارگاہ رسالت سے یہ کہہ کر روک دیا جاتا کہ ابھی اس کی اجازت نہیں ہے۔ اب اس کے بعد اذن جنگ کے سلسلے میں پہلی آیت نازل ہوتی ہے:

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّ هَذِهِ مَتَّ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتُ وَ مَسْجِدٌ يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٥١﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٥٢﴾ (حج)

”جن کے اوپر مظالم ڈھا کر اُن کے خلاف جنگ مسلط کی گئی ہے، انھیں جنگ کی اجازت دی جاتی ہے۔ بے شک اللہ اُن کی مدد پر قادر ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنھیں ناحق اُن کے گھروں سے نکالا گیا، ان کا جرم یہی تھا کہ وہ فقط اللہ کو اپنا رب کہہ رہے تھے۔ اگر اللہ تعالیٰ انسانوں کے مختلف طبقات کو ایک دوسرے پر تسلط سے نہ روکتا تو ضرور ساری خانقاہیں، درس گاہیں، کینسے اور مسجدیں۔ جن میں کثرت سے اللہ کا ذکر ہوتا ہے۔ سب کے سب منہدم کر دیے جاتے۔ حق تعالیٰ یقیناً ان کی مدد کرتا ہے جو حق کی مدد کرتے ہیں۔ بے شک اللہ ہی قوت اور غلبے والا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ اگر زمین پر ہم اُن کا اقتدار قائم کر دیں تو یہ نماز قائم کریں گے، زکات دیں گے، خیر کا حکم دیں گے اور شر سے روکیں گے، اور یقیناً ہر معاملے کا انجام کار اللہ ہی کے اختیار میں ہے۔“

ان آیات کریمہ میں مسلمانوں کو سب سے پہلے جنگ کی اجازت دی گئی اور اس جنگ کا جواز مسلمانوں پر ظلم و جبر اور اُن کی جلا وطنی کو قرار دیا گیا۔ اس سے آگے یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ دراصل جنگ کی یہ اجازت نظام الہی کا حصہ ہے، جس کے مطابق حق تعالیٰ مظلوموں کی ظالموں سے حفاظت فرماتا ہے۔ یہ اس لیے تاکہ راہبوں کی خانقاہیں، مسیحیوں کے گرجے، یہودیوں کے کینسے اور مسلمانوں کی مسجدیں انہدام سے محفوظ رہیں۔ گویا اجازت جنگ کے ضمن میں آزادی مذہب اور حفاظت انسانیت کی ضمانت دے دی گئی۔ ساتھ میں یہ بھی بتایا گیا کہ یہ اجازت اُن کے لیے ہے جو تقویٰ، عبادت اور عدل کے حاملین ہیں، نہ کہ ان کے لیے جو خود سری، نفس پرستی اور ظلم و جبر کے خوگر ہیں۔

اس کے بعد سورہ بقرہ کی آیات (۱۹۰-۱۹۴) نازل ہوئیں اور جنگ کا باضابطہ حکم دیا گیا اور اس کے آداب بتائے گئے۔ ارشاد ہوا:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۹۰﴾ وَأَقْتُلُواهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ  
أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُواهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُواهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ  
الْكَافِرِينَ ﴿۱۹۱﴾ فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۹۲﴾ وَفَاتِلُواهُمْ حَتَّى لَا  
تَكُونَ فِتْنَةٌ وَ يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى  
الظَّالِمِينَ ﴿۱۹۳﴾ أَلَشَّهَرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ  
اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَ

اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹۴﴾ (بقرہ)

”جو لوگ تم سے جنگ کریں، ان سے اللہ کی راہ میں جنگ کرو اور حد سے نہ بڑھو، بے شک اللہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ ان دہشت گردوں کو جہاں پاؤ انھیں قتل کر دو اور جہاں سے انھوں نے تم کو جلاوطن کیا تم بھی وہاں سے انھیں جلاوطن کر دو۔ حقیقت یہ ہے کہ فتنہ انگیزی قتل سے بھی سنگین جرم ہے۔ البتہ! ان سے مسجد حرام کے قریب جنگ نہ کرنا، الا یہ کہ وہ خود تم سے وہاں آمادہ جنگ ہو جائیں۔ اگر وہاں وہ جنگ پر آمادہ ہوں تو انھیں قتل کر ڈالنا۔ سرکش منکرین کا یہی انجام ہے۔ پھر اگر وہ جنگ سے باز آجائیں تو بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔ اور ان سرکش کفار سے اس وقت تک لڑتے رہو جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ ہو جائے اور دین اللہ کے تابع نہ بن جائے۔ چنانچہ اگر یہ جنگ سے رک جاتے ہیں تو ان پر کوئی زیادتی جائز نہیں ہوگی، سوائے اُن کے جن کا ظلم پہلے سے ثابت ہے۔ حرمت والے مہینے کا پاس اسی وقت رکھا جائے گا جب وہ اس کا پاس رکھیں اور بہر کیف! اس ماہ میں ہونے والی ان کی زیادتیوں کا بدلہ لیا جائے گا۔ لہذا جو کوئی تمہارے خلاف سرکشی کرے تم اس سے اسی کے مطابق بدلہ لو اور اس سلسلے میں اللہ سے ڈرتے رہو، کیوں کہ اللہ انھیں کے ساتھ ہے جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں۔“

ان آیات میں مسلمانوں کو انہی کے ساتھ جنگ کرنے کا حکم ہوا جو خود آمادہ جنگ ہوں۔ لیکن ساتھ ہی اس بات کی بھی تاکید کی گئی کہ اس جنگ میں اعتدال اور انصاف کا دامن نہیں چھوڑنا ہے، بدلہ لینے میں حد سے آگے نہیں بڑھنا ہے، پھر دشمن جنگ روک دے تو جنگ روک دینا ہے۔ اس بات کی بھی تذکیر فرمادی کہ اللہ تعالیٰ انصاف و اعتدال سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔

ان آیات کریمہ سے واضح ہوتا ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ جنگ کی بنیاد بھی خود کو اُن کے ظلم و جبر سے بچانا اور روئے زمین پر امن و انصاف قائم کرنا ہے۔ مذہبی جبر و اکراہ کے لیے بہر کیف جنگ کی اجازت نہیں ہے۔ اس فلسفے کو قرآن نے متعدد مقامات پر بیان فرمایا ہے۔ اس کے لیے سورہ نسا (۷۵، ۸۴، ۹۰، ۹۱)، سورہ انفال (۳۹) اور سورہ توبہ (۱۲، ۱۳، ۳۶) بطور خاص دیکھی جاسکتی ہیں۔ اس فلسفے کی توثیق و تائید فقہائے اسلام کے مختلف ارشادات سے بھی ہوتی ہے۔ بطور مثال چند حوالے ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ اجتہادی شان کے مالک معروف مفسر قرآن علامہ ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) آیت کریمہ **وَإِنْ جَئَعُوا إِلَى السَّلَامِ فَاجْزَحْ لَهُا** (انفال: ۶۱) کے تحت رقم طراز ہیں:

وإن مالوا إلى مسالمتك ومتاركتك الحرب، إما بالدخول في الإسلام، وإما بإعطاء الجزية، وإما بموادعة، ونحو ذلك من أسباب السلم والصلح (فاجزح لها)، يقول: فممل إليها، وابدل لهم ما مالوا إليه من ذلك وسألوكه۔ (تفسير الطبري)

اگر کفار قبول اسلام، اداے جزیہ، معاہدہ یا اور کسی بھی پر امن طریقے سے آپ سے مصالحت اور ترک جنگ کے لیے آمادہ ہوں تو آپ بھی اس کے لیے آمادہ ہو جائیں اور اس کے لیے جس بات کے وہ مطالب ہوں آپ بھی اسے قبول فرمائیں۔

۲۔ جہادی تحریکات کے سب سے معتبر عالم علامہ ابن تیمیہ (۷۲۸ھ) لکھتے ہیں:

الكفار إنما يُقاتلون بشرط الحراب؛ كما ذهب إليه جمهور العلماء، وكما دل عليه الكتاب والسنة۔<sup>(۱)</sup>

(۱) النبوات، الباب الثاني: قسم التحقيق، فصل ما يخالف الكتاب والسنة فهو باطل

کفار سے جنگ کا جواز اسی شرط سے مشروط ہے کہ وہ جنگ میں پیش قدمی کریں، جیسا کہ جمہور علمائے اسلام کا یہی موقف ہے اور یہی کتاب و سنت کا مدلول و مطلوب بھی ہے۔

۳۔ اس حلقے کے دوسرے بڑے عالم علامہ ابن قیم جوزیہ (۷۵۱ھ) لکھتے ہیں:  
وَلَمْ يُكْرِهْ أَحَدًا قَطَّ عَلَى الدِّينِ، وَإِنَّمَا كَانَ يُقَاتِلُ مَنْ يَحَارِبُهُ وَيُقَاتِلُهُ،  
وَأَمَّا مَنْ سَالَمَهُ وَهَادَنَهُ: فَلَمْ يُقَاتِلْهُ۔<sup>(۱)</sup>  
نبی اکرم ﷺ کسی کو اسلام کے لیے مجبور نہیں کیا، آپ نے صرف انہیں لوگوں سے جنگ کی جنہوں نے آپ سے جنگ کی، جو لوگ صلح و امن کے ساتھ پیش آئے ان کے خلاف جنگ نہیں کی۔

۴۔ معروف حنفی فقیہ علامہ کمال الدین ابن ہمام (۸۶۱ھ) جہاد کی فرضیت پر گفتگو کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

أَنَّ النَّصَّ مَفْرُوضٌ بِمَا يَقْبِذُهُ بَغَيْرِهِمْ وَهُوَ مِنْ حَيْثُ يُحَارِبُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً [التوبة: ۳۶] فَأَفَادَ أَنَّ قِتَالَنَا الْمَأْمُورَ بِهِ جَزَاءٌ لِقِتَالِهِمْ وَمُسْتَبَبٌّ عَنْهُ، وَكَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ [البقرة: ۱۹۳] أَيْ لَا تَكُونَ مِنْهُمْ فِتْنَةٌ لِلْمُسْلِمِينَ عَنْ دِينِهِمْ بِالْإِكْرَاهِ بِالضَّرْبِ وَالْقَتْلِ۔ (فتح القدير: ۸/۴۳۸)  
جہاد سے متعلق قرآنی نص میں ایسے قیود موجود ہیں جن سے تخصیص ہو جاتی ہے، اس طور پر کہ جہاد صرف ان پر فرض ہے جن پر جنگ مسلط کی جائے۔ ارشاد باری ہے: ان تمام مشرکین سے جنگ کرو جیسا کہ یہ سب تم سے جنگ کر رہے ہیں۔ (توبہ: ۳۶) اس سے واضح ہوا کہ ہم پر جو جنگ فرض ہے وہ فقط دشمنوں کی طرف سے چھیڑی گئی جنگ کا رد عمل اور نتیجہ ہے۔ اسی طرح اللہ کا یہ ارشاد کہ ان سے جنگ کرو یہاں تک کہ فتنہ ختم ہو جائے (بقرہ: ۱۹۳) مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کے دین کے معاملے میں دوسروں کی طرف سے ضرب و قتل جیسے جبری فتنے کا خاتمہ ہو جائے۔

(۱) ہدایۃ الحباری فی أجوبة اليهود والنصارى، القسم الأول أجوبة المسائل، المسألة الأولى

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمہ اللہ (۱۲۲۵ھ) آیت کریمہ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (بقرہ: ۲۵۱) کے تحت بہت واضح لفظوں میں فرمایا: فیہ دلیلٌ علی أن العلة لإفتراس الجهاد دفع الفساد۔ اس آیت میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ فرضیت جہاد کی علت دفع فساد ہے۔

اسی طرح آیت کریمہ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ (بقرہ: ۲۵۶) کے ذیل میں فرمایا: فان الأمر بالقتال والجهاد ليس لاجل الإكراه على الدين بل لدفع الفساد من الأرض۔ (التفسير المظهری)  
جہاد و قتال کا حکم دین میں جبر کرنے کے لیے نہیں، بلکہ زمین سے فساد کے خاتمہ کے لیے ہے۔

۶۔ علمائے دیوبند کے سرخیل مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲ھ) رقم طراز ہیں: ”حسب تصریح حکماء امت کما فی الہدایہ وغیرہا سیف [جہاد] کی غرض اعزاز دین و دفع فساد ہے۔“ (بوادر النوادر، ص: ۵۰۸)

۷۔ ایک دوسرے دیوبندی عالم مولانا شبیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ) کی رائے بھی اس سیاق میں قابل ذکر ہے۔ رقم طراز ہیں:

”جہاد بالسیف خواہ ہجوئی ہو (یعنی بطریق حفظ ماتقدم) [surgical

strike] یا دفاعی (یعنی بطریق چارہ سازی) [self defence]

صرف مومنین کی حفاظت کے لیے [ہے] اور یہ ایک ایسا فطری حق ہے جس سے کوئی عقل مند اور مہذب انسان مسلمانوں [یا کسی دوسری قوم] کو محروم نہیں کر سکتا۔“ (۱)

الغرض! قدیم و جدید کثیر علما کی تحقیق و تصریح یہی ہے کہ اسلام میں جواز جنگ کی بنیاد، ظلم و فساد کا خاتمہ ہے۔ دیگر بہت سے علما نے اس کے خلاف بھی باتیں کی ہیں، لیکن ظاہر ہے کہ ان کی آراء، عقل انسانی، حقوق انسانی، مقاصد شرع اور بے شمار آیات قرآنیہ اور سیرت نبویہ کے خلاف اور عصری فہم و شعور سے ماورا ہیں۔



## اسلامی فلسفہ جنگ پر چند سوالات

سطور بالا میں اسلامی فلسفہ جنگ کو بیان کرتے ہوئے اسلام میں جواز جنگ کی وجہ۔ ظلم و فساد کا خاتمہ۔ بیان کی گئی، اس پر داخلی اور خارجی سطح پر سوالات قائم کیے جاتے ہیں۔ یعنی اس پر سوال اٹھانے والے بعض غیر مسلم بھی ہیں اور بعض مسلمان بھی ہیں جو غیر شعوری طور پر غیر مسلموں کو خام مواد فراہم کرنے کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔ ان سوالات کا حاصل یہ ہے کہ اسلام میں جواز جنگ کی بنیاد صرف ”ظلم و فساد کا خاتمہ“ نہیں، بلکہ اس کے دیگر اسباب بھی ہیں۔ مثلاً:

۱۔ بعض آیات مثلاً قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ الخ (سورہ توبہ: ۲۹) سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کفر کے خلاف بھی جنگ چاہتا ہے۔

۲۔ بعض مسلم دانشوروں نے لکھا ہے کہ اسلام اقامت دین کے لیے دنیا سے شوکت کفر کو مٹا دینا چاہتا ہے، پھر اس کی کیا حقیقت ہے؟

۳۔ قرآن میں یہ بھی ہے: وَفَتَلُوهُمْ حَتّٰی لَا تَكُوْنُ فِتْنَةً وَیَكُوْنُ الدِّیْنُ لِلّٰهِ (بقرہ) ان سرکش کفار سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ

ہو جائے اور دین، اللہ کے تابع نہ بن جائے۔ سوال یہ ہے کہ یہاں فتنے سے کیا مراد ہے؟

۴۔ آیت سیف کو عام مفسرین نے ناسخ کہا ہے، جب کہ اسلامی فلسفہ جنگ کی مذکورہ تشریح عدم نسخ پر مبنی ہے۔

آنے والے صفحات میں یہ اور اس قسم کے دیگر شبہات کی وضاحت کی جاتی ہے۔



## پہلا سوال

### کیا اسلام کفر کے خلاف جنگ چاہتا ہے؟

اس سلسلے میں ایک سب سے مشہور سوال یہ ہے کہ اسلام میں صرف فساد و بغاوت کا خاتمہ ہی نہیں، خود کفر بھی جنگ و جہاد کا سبب ہے۔ یا اُسے یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اگر یہ بات تسلیم بھی کر لی جائے کہ اسلام میں جنگ کا باعث فقط فساد کا خاتمہ ہے تو کفر خود بھی ایک فساد ہے، لہذا اس کے خاتمے کے لیے بھی اسلام میں جنگ کا جواز موجود ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جب تک روئے زمین پر کفر باقی ہے، اس کے خلاف اسلامی جنگ یا اسلامی جہاد جاری رکھنا ایک دینی و ملی فریضہ ہے۔ اس نظریہ کے حاملین - مسلم و غیر مسلم - حسب ذیل آیات سے استدلال کرتے ہیں:

#### پہلی آیت

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ (سورہ توبہ)

وہ اہل کتاب جو اللہ اور آخرت پر ایمان نہیں رکھتے، اللہ و رسول کی حرام کردہ چیزوں کو حرام نہیں سمجھتے اور جو دین حق سے الگ ہیں، اُن سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ تم کو جزیہ ادا کرنے لگیں اور تمہاری بالادستی قبول کر لیں۔

کفر کو جواز جنگ بنانے کے سلسلے میں اس آیت سے استدلال واضح ہے۔ خلاصہ استدلال یہ ہے کہ اس آیت کریمہ میں ان اہل کتاب سے جنگ کرنے کا حکم ہے جو کفر پر



ہیں اور اسلام کی صداقت کے منکر ہیں اور اسی سے واضح ہو جاتا ہے کہ کفر کا خاتمہ بھی وجہ جنگ ہے۔

استدلال مذکور کی تردید کا خلاصہ یہ ہے کہ اس آیت میں جن باغیوں، سرکشوں، دہشت گردوں اور مسلمانوں کے خلاف سازش کرنے والوں سے جنگ کا حکم دیا گیا ہے، اتفاق یہ ہے کہ ان کا وصف یہ ہے کہ وہ نہ تو اللہ کی ذات اور آخرت کے وجود پر کما حقہ ایمان رکھتے ہیں اور نہ ہی دین حق اسلام کا اتباع کرتے ہیں۔ اس لیے صفات مذکورہ جن کو اجمال کے ساتھ کفر کہا جائے، یہاں بھی جنگ کی بنیاد نہیں ہیں، یہاں بھی جنگ کی بنیاد شر و فساد، فتنہ انگیزی اور سازش ہی ہے۔ البتہ! ان فساد یوں کے جو اعتقادی اور اخلاقی اوصاف ہیں، یہاں ان کو بھی نقل کر دیا گیا ہے اور یہ نقل بھی بلا وجہ نہیں ہے، بلکہ اہل ایمان کو دراصل یہ بتانے کے لیے ہے کہ اہل کتاب کے دعویٰ دین اور ظاہری دین داری کے سبب ان کے ساتھ جنگ میں تردد نہ کریں، کیوں کہ ایک طرف تو وہ سازشی اور فساد ی ہیں اور دوسری طرف وہ صحیح معنوں میں دیندار بھی نہیں ہیں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ دین داری کے لبادے میں وہ دین فروش ہیں۔ توحید کی حقیقت کو اپنی بے جا تفسیرات سے مسخ کر دیا ہے، نبیوں کو وہ یا تو مانتے نہیں یا پھر غلط طریقے سے مانتے ہیں، اُن کے فقہاء اور ربی تفہیم شرع کے بجائے وضع شرع کا فریضہ انجام دیتے ہیں اور یہ آنکھ بند کر کے ان کے حلال و حرام کو تسلیم کرتے ہیں۔

یہ مضمون قرآن پاک میں ایک سے زائد مقام پر بیان کیا گیا ہے۔ خود آیت مذکورہ میں جو اجمال ہے، اس کی تفصیل اس کے بعد کی آیات میں اس طرح سے کر دی گئی ہے کہ یہود حضرت عزیر کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں، مسیحی حضرت مسیح کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں۔ (آیت: ۳۰) وہ مسیح کی پرستش کرتے ہیں اور اپنے علماء و مشائخ کو شریعت ساز سمجھتے ہیں۔ (آیت: ۳۱) اُن کی کوشش ہے کہ وہ چراغ حق کو اپنی پھونکوں سے بجھا دیں، جب کہ اللہ تعالیٰ حق کا اجالا پورے طور پر عام کرنا چاہتا ہے۔ (آیت: ۳۲، ۳۳) ان کے علماء و مشائخ حرام خوری کرنے اور لوگوں کو رَاہ حق سے روکنے میں لگے ہیں۔ (آیت: ۳۴)

جن اہل کتاب سے جنگ کا حکم ہوا، ان کی اعتقادی اور اخلاقی صفات یہاں مکمل ہوئیں۔ یہاں پہنچ کر واضح ہوتا ہے کہ ان سے جنگ کی بنیاد ان کا عقیدہ کفر نہیں ہے جس پر

وہ قائم ہیں، یہ تو محض ان کی نام نہاد دین داری کی ایک تصویر ہے، ان کے خلاف جنگ کے جواز کی اصل بنیاد ان کا وہ تمرد اور سرکشی ہے جس کے سبب وہ خلق کو حق سے روکنے اور شرع اسلام کو بجا دینے کے درپے ہیں۔

اب اس مسئلے کو تاریخی زاویے سے دیکھیے۔ اہل اسلام کا اہل کتاب سے رابطہ ہجرت کے بعد شروع ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد اہل کتاب سے معاہدہ اور ان سے اس وقت تک جنگ نہیں کی، جب تک انھوں نے ایسے کام نہ کیے جن کی وجہ سے وہ سارے معاہدے ٹوٹ کر بکھر گئے۔ مثلاً یہود نے اہل اسلام کے خلاف مجبری کی، مشرکین عرب کے ساتھ مل کر ان کے خلاف جنگ کی سازش کی، انھیں مسلمانان مدینہ پر حملے کی دعوت دی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کی سازشیں رچیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ہجو گوئی کی۔ وغیرہ وغیرہ۔ ہجرت کے تیسرے سال کعب بن اشرف یہودی کے قتل، چوتھے سال بنو نضیر کی جلا وطنی، پانچویں سال بنو قریظہ کے قتل و قید اور ساتویں سال فتح خیبر کا سبب ان کے یہی جرائم بنے۔

آٹھویں صدی ہجری سے مسیحیوں کے ساتھ تصادم شروع ہوا۔ ہجرت کے آٹھویں سال رومی مسیحیوں اور ان کے حلیف سرحدی عربوں کے خلاف اردن کے مقام موتہ میں جنگ موتہ اور نویں سال مقام تبوک میں معرکہ تبوک پیش آیا۔ ان دونوں معرکوں کے محرک رومی مسیحی تھے جو اسلام کے سائے میں عربوں کی بڑھ رہی ایک نئی طاقت کو کچل دینا چاہتے تھے۔ جنگ موتہ میں تین ہزار مسلمان دو لاکھ رومیوں اور عسائیوں کے مقابل تھے، جب کہ جنگ تبوک میں تیس ہزار مسلم فوج چالیس ہزار مسیحی فوج کے بالمقابل تھی۔ کون کس کو ختم کرنا چاہتا تھا، اس سے بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔

جنگ موتہ کا پس منظر یوں ہے کہ ہجرت کے پانچویں سال جنگ خندق (احزاب) میں جب کہ قریش اور ان کے سارے ہم نوا مسلمانوں کو ختم کرنے آئے تھے، لیکن شکست سے دوچار ہوئے۔ اس سے ان کے حوصلے پست ہو گئے۔ مسلمانوں کی یہی فتح اگلے سال صلح حدیبیہ کا سبب بنی۔ بعد ازاں فرصت اور امن کے حالات کو غنیمت سمجھتے ہوئے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے سلاطین عالم اور سربراہان مملکت کو اسلام کی دعوت کے لیے خطوط

لکھے۔ اس ضمن میں آپ نے بُصریٰ (۱) کے حاکم شرجیل بن عمرو غسانی کو بھی خط لکھا۔ شرجیل نے کبر و نخوت اور جوش غضب میں سفیر اسلام حضرت حارث بن عمیر از دی رضی اللہ عنہ کو شہید کر ڈالا۔ اس کا یہ عمل بین الاقوامی اصولِ سفارت کی خلاف ورزی اور جنگ کا اعلان تھا۔ اسی کے نتیجے میں جنگ موتہ کا واقعہ پیش آیا۔ یکے بعد دیگرے تین سپہ سالاران اسلام زید بن حارثہ، جعفر بن ابی طالب اور عبد اللہ بن رواحہ کی شہادت کے بعد حضرت خالد بن ولید نے قیادت سنبھالی اور بالآخر فتح و ظفر سے ہم کنار ہوئے۔

اس وقت مسلمان فتح مکہ سے فارغ ہو چکے تھے اور تقریباً پورا عرب مسلمانوں کے زیر سایہ آچکا تھا۔ خانہ توحید میں آئندہ قیامت تک کے لیے مشرکین کا داخلہ ممنوع کر دیا گیا تھا۔ لیکن اب شام کے سرحدی علاقوں میں رومیوں کے خطرات بڑھ گئے اور بطور خاص جنگ موتہ میں شکست فاش کے بعد رومیوں نے صفحہ ہستی سے مسلمانوں کا وجود مٹا دینے کا عزم کر لیا اور شامی علاقوں میں ایک لشکر جرار جمع کرنے لگے۔ سورہ توبہ کی مذکورہ بالا آیت (۲۹) اسی پس منظر میں نازل ہوئی۔ اس سے صاف واضح ہے کہ اہل کتاب کے خلاف جنگ کے حکم کی علت ان کا کفر نہیں، بلکہ ان کی سرکشی، فتنہ انگیزی اور مسلمانوں کے خلاف جارحیت اور جنگ کی پیش قدمی ہے۔ اگر اہل کتاب کے کفر کے خلاف جنگ کرنا ضروری ہوتا تو پھر کبھی اُن سے معاہدہ اور میثاق کا جواز ہرگز نہیں ہوتا۔ اُن کے ساتھ جنگ کا حکم اُس وقت ہوا جب کہ اُنھوں نے کفر کے ساتھ فساد میں بھی خود کو مبتلا کر لیا۔

اس پر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کے ساتھ اس وقت معاہدہ کیا جب سیاسی اعتبار سے ضعف کی حالت میں تھے اور جب قوت و اقتدار میں آئے تو قرآن پاک نے ان کے خلاف جنگ کا حکم دیا اور آپ نے اُن سے جنگ کی۔ اس اعتراض کا پہلا جواب یہ ہے کہ یہ تاریخی حقائق کے خلاف ہے۔ اہل کتاب سے جنگ کا حکم قوت کے سبب نہیں ہے، بلکہ ان کی شرانگیزی اور فتنہ سامانی کے سبب ہے، جیسا کہ اس کی

(۱) بصری جنوبی شام کا ایک قدیم شہر ہے جو دمشق سے تقریباً ۱۵۰ میل جنوب اور اردن کی سرحد سے ۱۹ میل شمال میں واقع ہے۔ یہ دمشق سے عمان جانے والی شاہراہ پر واقع ایک اہم شہر ہے۔ بصری کے معنی بلند قلعہ ہیں اور اسے بصری الشام بھی کہا جاتا ہے۔ عہد نبوی میں بصری الشام رومی سلطنت کے تحت غسانی حکومت کا صدر مقام تھا۔

وضاحت سطور بالا میں مذکور ہوئی۔ اس لیے واقعہ یہ ہے کہ اہل کتاب کے خلاف جہاد کی فریضیت اس وقت تک نہیں ہوئی، جب تک ان کے مکرو سازش اور ظلم کا سلسلہ اپنی حد سے نہیں بڑھ گیا۔

مولانا مودودی نے اپنی کتاب ”الجهاد في الاسلام“ کے باب پنجم میں ”چند مستثنیات“ کے ذیل میں اس پر تفصیل سے بحث کی ہے۔ اور اگر بالفرض یہ اعتراض تسلیم بھی کر لیا جائے، تو بھی اس سے اصل مدعا پر کوئی فرق نہیں پڑتا، کیوں کہ پیش نظر آیت میں یہ حکم ہے کہ اُن کے خلاف اس وقت جنگ روک دی جائے جب وہ جزیہ کی ادائیگی کے لیے تیار ہو جائیں۔ ظاہر ہے کہ جزیہ پر رضامندی کے بعد بھی وہ کافر ہی رہیں گے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ کفر و جہاد جنگ نہیں ہے، ورنہ حکم یہ ہوتا کہ جب تک وہ کفر ترک کر کے اسلام قبول نہ کر لیں تب تک اُن سے جنگ کرو۔

مذکورہ بالا اعتراض کے بے جا اور باطل ہونے کی مزید شہادت آنے والی سطور میں ”شوکت کفر کے خلاف جنگ“ کے تحت پیش کی جائے گی۔

### دوسری آیت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٧﴾ (توبہ)

اے ایمان والو! جو کفار تمہارے آس پاس ہیں، اُن سے جنگ کرو، وہ تمہارے اندر سختی محسوس کریں اور جان لو کہ بے شک اللہ متقی لوگوں کے ساتھ ہے۔

اس آیت کے ظاہری مفہوم سے بھی اس بات پر استدلال کیا گیا ہے کہ کفر و جہاد جنگ ہے۔ مگر درست بات یہ ہے کہ یہ آیت کی نادرست تفہیم ہے۔ اس میں کفر کو جہاد نہیں بتایا گیا ہے، بلکہ ایک جنگی پالیسی بتائی گئی ہے کہ جب دشمن متعدد ہوں تو جنگ کا آغاز قریب والوں سے کیا جائے، دور والوں سے جنگ شروع نہ کی جائے، ورنہ یہ قریبی دشمن یا تو تمہاری ریاست پر حملہ کر دیں گے یا تم جب دور والے دشمن کے ساتھ مصروف جنگ رہو گے تو پیچھے سے یہ تمہارے اوپر حملہ کر دیں گے۔ یہ ایک جنگی پالیسی ہے، جو عقل اور فطرت کے مطابق ہے۔ البتہ! اس آیت میں دشمن کی جگہ کافر کا لفظ اس لیے بولا گیا ہے کہ اس وقت تمام غیر مسلم وہ خواہ عرب ہوں، یا یہود و نصاریٰ، اسلامی ریاست کے خلاف آمادہ جنگ تھے۔

یہ توضیح اس لیے بھی معقول ہے کہ کتاب و سنت میں غیر مسلم ریاستوں کے ساتھ معاہدہ کی مکمل پالیسی موجود ہے۔ اگر اہل کفر کے ساتھ جنگ ہی ناگزیر ہوتی تو پھر ان کے ساتھ صلح اور معاہدے کا جواز کیوں ہوتا؟ پھر یہ کہ جنگ کے بعد بھی غیر مسلموں کے قتل یا قبول اسلام کا حکم نہیں ہے، بلکہ اُن کے ساتھ عقد ذمہ کا حکم ہے۔ اگر کفر و جہر جنگ ہوتا تو یہ حکم ہوتا کہ جب تک وہ کفر ترک نہ کر دیں اور اسلام قبول نہ کر لیں، اُن سے جنگ جاری رہے گی۔

### ایک معروف روایت

یہیں سے اس حدیث کی بھی درست تفہیم ہو جاتی ہے جو اس سلسلے میں عام طور پر پیش کی جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم ہوا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے جنگ کروں جب تک کہ وہ ایک خدا کی گواہی نہ دے دیں، اس کے بعد وہ اپنی جان و مال کو مجھ سے محفوظ کر لیں گے، الا یہ کہ وہ کسی اور جرم سے اپنے خون کی حرمت کو پامال کر دیں۔ اُمِرْتُ اَنْ اُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، فَصَنِّ قَالَ: لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ، فَقَدْ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ، وَنَفْسَهُ، اِلَّا بِحَقِّهِ وَحِسَابُهُ عَلَى اللّٰهِ۔ (متفق علیہ)

یہ حدیث صحیح ہے اور اُس کی بعض روایات میں رسالت محمدی کا اقرار اور بعض میں نماز اور استقبال قبلہ کا بھی ذکر ہے۔ اس سے بھی اول نظر میں یہ وہم ہوتا ہے کہ کفر کے خاتمہ کے لیے بھی جنگ جائز ہے۔ لیکن یہ استدلال بھی بوجہ باطل ہے:

۱۔ یہ فہم، قرآن کی ان صریح آیات کے خلاف ہے جن میں ”اِکْرَاهٌ فِي الدِّينِ“ کی نفی کی گئی ہے۔ خود اسی روایت کے آخر میں پیغمبر علیہ السلام نے یہ آیت تلاوت فرمائی: اِنَّمَا اَنْتَ مُذَكِّرٌ لَّسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَوِّرٍ (الغاشیہ: ۲۱-۲۲) آپ لوگوں کے لیے ناصح ہیں، داروغہ نہیں۔ (مسلم، حدیث: ۳۵) اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہاں ظاہری معنی مراد نہیں ہیں۔

۲۔ یہ فہم، قرآن کی ان صریح آیات کے خلاف ہے جن کے اندر غیر مسلموں سے مصالحت اور مسالمت کا حکم دیا گیا ہے۔

۳۔ سیرت نبوی اس فہم کی قطعاً تائید نہیں کرتی۔ یعنی کبھی ایسا نہیں ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تک جنگ کی ہو جب تک لوگوں نے اسلام قبول نہ کر لیا ہو اور قبول اسلام کے علاوہ آپ کسی دوسرے آپشن پر راضی نہ ہوئے ہوں۔

مذکورہ بالا تینوں شواہد، حدیث مذکور کے ظاہری فہم کی نفی کرتے ہیں۔ اب ایسے میں چوں کہ وہ حدیث صحیح ہے، اس لیے ممکنہ طور پر اس کی حسب ذیل تشریحات کی جاسکتی ہیں:

۱۔ وہ ارشاد بعض مخصوص سرکش، باغی، ظالم اور واجب القتل دشمنوں کے بارے میں ہوگا۔

اس لحاظ سے حدیث مذکور میں جو لفظ النَّاس ہے، اس میں ال عربی قواعد کے لحاظ سے عہد خارجی یا عہد ذہنی کے لیے ہے۔ یعنی جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی اس سے قبل ان مخصوص لوگوں کا باضابطہ ذکر کیا ہوگا، جن کو راوی نے چھوڑ دیا ہے، یا آپ ﷺ نے جب فرمایا ہوگا تو آپ کے اور صحابہ کے ذہنوں میں وہ مخصوص لوگ متصور و معہود ہوں گے۔ بہر کیف! النَّاس کا ال استغراق کے لیے نہیں ہے کہ سارے انسانوں پر اسے apply کیا جائے۔

۲۔ یہ حکم مسلمانوں کو آداب جنگ سکھانے کے لیے ہو سکتا ہے۔ یعنی یہ بتانے کے لیے کہ میدان جنگ میں بھی بد سے بدتر دشمن اگر تلوار کے نیچے آجائے اور اس حال میں بھی اگر وہ توحید و رسالت کی گواہی دے دے تو اس کی یہ گواہی جنگ میں surrender کرنا سمجھی جائے گی اور اس خیال سے کہ وہ محض جان بچانے کے لیے ایسا کہہ رہا ہے اُس کی جان نہیں لی جائے گی۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ حدیث مذکور میں حَتّٰی کا لفظ وجہ جنگ بیان کرنے کے لیے نہیں ہے، بلکہ انتہائے جنگ بیان کرنے کے لیے ہے۔ یعنی حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ جو توحید و رسالت کا اقرار نہیں کرتے، اُن کے ساتھ بہر صورت جنگ کی جائے گی، بلکہ یہ بتانے کے لیے ہے کہ جن کے ساتھ جنگ جاری ہو، اگر وہ توحید و رسالت کی گواہی دے دیں تو ایسی صورت میں اُن کے ساتھ جنگ روک دی جائے گی۔

اس مفہوم کی دوسری واضح روایات موجود ہیں۔ ممکن ہے مذکورہ بالا حدیث کا سیاق بھی وہی ہو، جس کی تائید دوسری واضح احادیث سے ہوتی ہے۔ اس کی ایک گونہ تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ جب اہل خیبر کی وعدہ خلافیوں اور پیہم سازشوں کے سبب ان کے ساتھ جنگ ضروری ہوگئی تو فاتح خیبر حضرت علی کو پرچم اسلام عطا کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تم ان سے اس وقت تک جنگ کرنا جب تک وہ توحید و رسالت کا اقرار نہ کر لیں۔ قَاتِلْهُمْ حَتّٰی يَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ اہل خیبر نے اسلام قبول نہیں کیا، بلکہ شکست کے بعد اسلامی ریاست سے معاہدہ کرنا چاہا اور حضرت علی

نے اُن سے جنگ روک دی اور معاہدہ کر لیا اور انھیں اسلام کے لیے مجبور نہیں کیا۔ یعنی حضور کے اس ارشاد سے حضرت علی نے بھی یہی سمجھا کہ ان کا ایمان لانا انتہائے جنگ کو ثابت کرے گا، لیکن ایمان نہ لانا اور کفر پر رہنا بہر صورت جنگ کو لازم نہیں کرے گا۔ (۱)

۳۔ حدیث مذکور میں أَقَاتِلَ النَّاسَ کے الفاظ آئے ہیں، أَقَاتِلَ النَّاسَ کے الفاظ نہیں آئے ہیں۔ یعنی جب تک وہ ایمان نہیں لاتے ان کے ساتھ مقابلہ کا حکم ہے، ان کے قتل کا حکم نہیں ہے اور مقابلہ میں طرفین کی مشارکت ہوتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر وہ ایمان نہیں لاتے اور مقابلہ یعنی جنگ پر آمادہ ہوں تو ہم بھی ان سے جنگ کریں گے، البتہ! وہ ایمان لائے بغیر مقابلہ پر آمادہ نہ ہوں تو ہمارے لیے جائز نہیں ہوگا کہ ہم ان کے خلاف ہتھیار اٹھائیں اور انھیں قتل کریں۔ امام ابن دقیق العید نے ایک مقام پر تارک نماز کے عدم قتل پر استدلال کرتے ہوئے، یہی طرز اپنایا ہے اور کہا ہے کہ حدیث پاک: ”أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ“ میں قتل علی الصلاۃ کا حکم نہیں ہے، مقابلہ علی الصلاۃ کا حکم ہے۔ لہذا اگر کوئی ترک صلاۃ کے ساتھ مقابلہ پر آمادہ ہوگا تب اُسے قتل کیا جائے گا، ورنہ نہیں۔ (۲)

حدیث مذکور کی یہ تشریح دوسری تشریح کا مکملہ ہے۔

۴۔ بعض معاصرین نے اس حدیث کے الفاظ میں اختلافات ہونے اور دیگر آیات واحادیث اور مقاصد شرع کے خلاف ہونے کے سبب اس کی تضعیف کی ہے۔ (۳) فقیران کی رائے سے متفق نہیں ہے۔ از روے درایت حدیث صحیح کی تضعیف اُس وقت ضروری ہوتی ہے جب مناسب تطبیق ممکن نہ ہو اور یہاں تطبیق ممکن ہے۔ الغرض! کفر علت قتال نہیں ہے۔ اس سلسلے میں ایک اہم استدلال آیت کریمہ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ (انفال) سے کیا جاتا ہے۔ اس پر تفصیلی گفتگو آگے آتی ہے۔



(۱) صحیح مسلم، کتاب فضائل الصحابہ، باب من فضائل علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ  
(۲) احکام الاحکام شرح عمدة الاحکام، کتاب القصاص، حدیث: ۳۳۹: لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث  
(۳) جہاد اور روح جہاد/ محمد عنایت اللہ اسد سبحانی، ص: ۵۴

## دوسرا سوال

### کیا اسلام شوکت کفر کے خلاف جنگ چاہتا ہے؟

ایک دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ کفر کے خلاف نہ سہی، اسلام میں شوکت کفر کے خلاف جنگ ضروری ہے۔ یعنی ایسا نہیں ہے کہ کسی کے کفر کے خاتمہ کے لیے جنگ کا جواز ہو، البتہ! یہ ضرور ہے کہ روئے زمین پر شوکت و اقتدار صرف اہل حق یعنی اہل اسلام کا حق ہے۔ دوسرے لوگوں کے پاس صرف دو آپشن ہیں، یا تو وہ اسلام قبول کریں، یا پھر اسلامی اقتدار کے ماتحت اور اس کے مطیع و فرمان بردار بن کر رہیں۔ برصغیر ہند میں اس نقطہ نظر کے پرزور وکیل مولانا ابوالاعلیٰ مودودی رہے ہیں۔ حَتَّىٰ يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿۹۰﴾ (توبہ) کے تحت مولانا رقم طراز ہیں:

”یعنی لڑائی کی غایت یہ نہیں ہے کہ وہ ایمان لے آئیں اور دین حق کے پیرو بن جائیں، بلکہ اس کی غایت یہ ہے کہ ان کی خود مختاری و بالادستی ختم ہو جائے، وہ زمین میں حاکم اور صاحب امر بن کر نہ رہیں، بلکہ زمین کے نظام زندگی کی باگیں اور فرمان روائی و امامت کے اختیارات متبعین دین حق کے ہاتھوں میں ہوں اور وہ ان کے ماتحت تابع و مطیع بن کر رہیں۔“ (تفہیم القرآن)

اس سلسلے میں ایک بات تو یہ سمجھنے کی ہے کہ ذات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی بنیادی حیثیت داعی کی ہے، جنگجو کی نہیں اور دعوت کا کام ہمیشہ حکمت، موعظت حسنہ اور علمی استدلال سے ہوگا (النحل: ۱۲۵)، جنگ سے نہیں ہوگا۔ البتہ! چونکہ آزادی فکر اور آزادی اظہار رائے انسان کے بنیادی حقوق میں شامل ہیں، اس لیے آزادی دعوت کی راہ میں رکاوٹوں کے خاتمہ کے



لیے جنگ ضرور معقول ہے، لیکن دعوت کا آغاز جنگ سے ہو، یہ قطعاً غیر معقول ہے۔ اسی طرح کوئی ملک آزادی ضمیر اور آزادی دین پر جبر نہ کرتا ہو اور ظلم و جبر کے بجائے عدل و انصاف پر قائم ہو تو اس کے ساتھ بھی جنگ کرنا ایک غیر معقول عمل ہے۔ سارے انبیاء کا یہی طریق کار رہا ہے کہ انھوں نے غیر مسلم ریاستوں کے خلاف اعلان جنگ نہیں کیا، بلکہ انھیں رحمت و محبت اور نرمی و ملاطفت کے ساتھ حق کی دعوت دی۔ (طہ: ۴۳) انھوں نے دعوت کے لیے جنگ نہیں کی، بلکہ ظالموں سے پیغام حق کی اور اپنی یاد دوسرے مظلوموں کی حفاظت کے لیے جنگ کی۔

اس تعلق سے یہ خیال بھی نہیں کیا جاسکتا کہ انبیاء سابقین حالت ضعف میں تھے، اس لیے انہوں نے شوکت کفر کے خلاف جنگ نہیں کی، اس لیے کہ حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام جیسے اولوالعزم انبیاء بڑی شوکت و اقتدار کے مالک تھے، لیکن انہوں نے بھی ظلم کے خلاف جنگ کی، کفر یا شوکت کفر کے خلاف جنگ نہیں کی۔ سورہ بقرہ آیت ۲۴۶ تا ۲۵۲ میں اس جنگ کا ذکر ہے جس میں حضرت داؤد نے طالوت کی قیادت میں حصہ لیا تھا اور ایک عظیم جنگجو جالوت کو قتل کیا تھا۔ وہاں بھی اس بات کی صراحت ہے کہ اس جنگ کے پس پشت محرک بنی اسرائیل کی مظلومی و مقہوری سے نجات تھی۔

اس سلسلے میں دوسری بات یہ ہے کہ اگر مذکورہ بالا نظریے کو تسلیم کر لیا جائے، تو لازمی طور پر یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ اسلام ریاست کے معاملے میں آزادی اور انصاف کے خلاف ہے اور وہ ایسی ریاستوں کے خلاف بھی جنگ کا داعی ہے جو اپنے حدود میں آزادی ضمیر اور قیام انصاف پر استوار ہوں۔ ظاہر ہے کہ یہ اشکال اپنے آپ میں اتنا بڑا ہے کہ اس کے ہوتے ہوئے اسلام کی صداقت اور دعوت کے حوالے سے جدید ذہن کی تفہیم ممکن نہیں ہے۔

اس سلسلے میں سب سے اہم بات یہ ہے کہ جو ریاستیں مسلم ریاستوں سے صلح پر آمادہ ہوں، ان کے ساتھ جنگ کی ممانعت اور صلح کا معاہدہ شرعی اعتبار سے واجب ہے۔

إِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

﴿۱﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ ﴿۲﴾ (انفال) اگر غیر مسلم صلح کے

لیے تیار ہوں تو تم بھی اس کے لیے تیار ہو جاؤ اور اللہ پر بھروسہ رکھو، وہ ہر چیز سننا جانتا ہے۔ اگر اُس سے اُن کا منشا تمھیں دھوکہ دینا ہو تو اللہ تمھارے لیے کافی ہے۔

اب قرآن کے اس واضح حکم کے ہوتے ہوئے بھلا کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اسلام میں جنگ کا مقصد یہ ہے کہ کفار کی خود مختاری و بالادستی ختم ہو جائے اور وہ زمین میں حاکم اور صاحب امر بن کر نہ رہیں۔ یہاں تو یہ کہا جا رہا ہے کہ اس کا بھی اندیشہ نہ کرو کہ وہ تم کو دھوکہ دینے کے لیے صلح کر رہے ہیں۔ اللہ پر بھروسہ رکھو، وہ تمہارے لیے کافی ہے۔

واضح رہے کہ یہ حکم ابتدائے اسلام اور ضعف مسلمین کے عہد کا نہیں ہے، بلکہ یہ جنگ بدر کے بعد کی آیات ہیں۔ ان میں تفصیل کے ساتھ مشرکین مکہ کے خلاف جنگ کی ترغیب دی گئی ہے، ان کے نقص عہد پر انھیں سزا دینے کو کہا گیا ہے، جن قبائل سے نقص عہد کا واقعی خطرہ ہو، ان سے ڈرنے کے بجائے ان کے سابقہ عہد کو اعلانیہ توڑ دینے کا حکم دیا گیا ہے اور ان کے خلاف اپنا مضبوط لشکر و سپاہ اور اسباب جنگ تیار کرنے اور ان کے سینوں پر اپنی ہیبت کی دھاک بٹھانے کا حکم ہوا ہے۔ لیکن اس قوت و شوکت اور ہیبت و اقتدار کے باوجود یہ بھی کہا گیا کہ ایسی صورت میں بھی یہ لوگ اگر صلح و مصالحت کے لیے تیار ہوں تو انھیں یہ موقع دیا جائے اور صرف احتمالِ غدر کی بنیاد پر مصالحت سے پیچھے نہ رہا جائے۔ (سورۃ انفال: ۵۵-۶۱)

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ سورہ توبہ (آیت: ۲۹) میں اہل کتاب سے جنگ کرنے اور جب تک وہ جزیہ نہ ادا کر دیں اس وقت تک ان سے جنگ کرتے رہنے کا جو حکم ہے، وہ عام نہیں ہے، بلکہ یہ حکم ان اہل کتاب کے ساتھ خاص ہے جو اپنے شر و فساد اور فتنہ سامانی کے ذریعے اسلام اور اسلامی ریاست کے خلاف برسرِ پیکار ہوں۔ لہذا اس حکم سے وہ تمام غیر مسلم ریاستیں مستثنیٰ ہوں گی جو مسلم ریاست کے ساتھ صلح و معاہدے کے لیے تیار ہوں اور اپنے حدود میں اپنی آزاد و خود مختار اور منصفانہ نظام حکومت قائم رکھیں۔

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ غیر مسلم ریاستوں کے ساتھ مصالحت کا حکم صرف حالتِ ضعف سے خاص نہیں، بلکہ قوت و اقتدار کے زمانے میں بھی یہی حکم ہے۔ اسی طرح مصالحت کے لیے یہ بھی ضروری نہیں کہ یہ صرف اسی وقت ہوگی جب کہ فریقِ ثانی جزیہ یا ٹیکس ادا کرے، بلکہ مطلق امن و سلام کے لیے مصالحت بھی اس ضمن میں شامل ہے۔

اب مطلع صاف ہو گیا کہ اسلام میں جنگ کا حکم کفر یا شوکت کفر کے خاتمہ کے لیے نہیں، بلکہ محض دفعِ فساد اور قیامِ عدل کے لیے ہے۔



## تیسرا سوال

### فتنہ اور ازالہ فتنہ کی حقیقت کیا ہے؟

کفر اور شوکت کفر کے خلاف جنگ کے جواز میں بعض اہل نظر اس آیت کریمہ کو شد و مد سے پیش کرتے ہیں:

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۚ (بقرہ)

ان سرکش لوگوں سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ ہو جائے اور دین، اللہ کے تابع نہ بن جائے۔

یہی مضمون سورہ انفال میں یوں بیان ہوا:

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۚ (انفال)

اُن سرکش لوگوں سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ ہو جائے اور کل دین، اللہ کے تابع نہ بن جائے۔

ان دونوں آیات میں فتنے کے خلاف جنگ کا حکم دیا گیا ہے اور یہ کہا گیا ہے کہ فتنے کو ختم کرنے کے لیے جنگ کرو تا کہ دین اللہ کا ہو جائے۔ سوال یہ ہے کہ یہاں فتنے سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلے میں مفسرین کی مختلف تفسیریں موجود ہیں، جن کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۱۔ کفر و شرک

۲۔ شوکت کفر

۳۔ شرک اہل عرب

۴۔ شروفساد

### فتنہ کی پہلی تفسیر

اس سلسلے میں متقدمین میں علامہ ابوبکر جصاص حنفی (۷۰۳ھ) (۱) اور علامہ شمس الدین قرطبی (۶۷۱ھ) (۲) اور جدید علماء میں اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلوی (۱۹۲۱ء) (۳) اور علامہ ابن باز (۱۹۹۹ء) (۴) کی آرا دیکھی جاسکتی ہیں۔ تقریباً یہی تفسیر بہت سے مفسرین نے کی ہے، جو تسامح سے خالی نہیں۔

اس سے قبل یہ تفصیل سے بیان کیا جا چکا ہے کہ اسلام میں کفر کا خاتمہ جنگ کے جواز کا سبب نہیں بن سکتا۔ اللہ کریم کا ارشاد ہے: لَا تُكْرَاهُ فِي الدِّينِ (۵) (بقرہ) دین کے معاملے میں کوئی جبر نہیں۔ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (۶) (یونس) کیا تم لوگوں کو مومن بنانے کے لیے مجبور کرو گے؟

### فتنہ کی دوسری تفسیر

اس تفسیر کے سرگرم ترجمان عہد جدید میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی (۱۹۷۹ء) ہیں۔ مولانا مودودی آیت مذکورہ کے ذیل میں لکھتے ہیں:

”سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ اس مقام پر ”فتنہ“ سے مراد وہ حالت ہے جس میں دین اللہ کے بجائے کسی اور کے لیے ہو، اور لڑائی کا مقصد یہ ہے کہ یہ فتنہ ختم ہو جائے اور دین صرف اللہ کے لیے ہو۔ پھر جب ہم لفظ ”دین“ کی تحقیق کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ عربی زبان میں دین کے معنی ”اطاعت“ کے ہیں اور اصطلاحاً اس سے مراد وہ نظام زندگی ہے جو کسی کو بالا تر مان کر اس کے احکام و قوانین کی پیروی میں اختیار کیا جائے۔ پس دین کی اس تشریح سے یہ بات خود واضح ہو جاتی ہے کہ سوسائٹی کی وہ حالت، جس میں بندوں پر بندوں کی خدائی و فرماں روائی قائم ہو اور جس میں اللہ کے قانون کے مطابق زندگی بسر کرنا ممکن نہ رہے، فتنہ کی حالت ہے

(۱) احکام القرآن، البقرة: ۱۹۳

(۲) الجلی مع احکام القرآن، بقرہ: ۱۹۳

(۳) رسالہ المحجة المؤتمنة فی آیة الممتحنة مشمولہ فتاویٰ رضویہ: ۵۲۲/۱۱، امام احمد رضا اکڑمی، بریلی، ۲۰۱۶ء

(۴) مجموع فتاویٰ العلامة عبدالعزیز بن باز: ۶/۲۲۳

اور اسلامی جنگ کا مطمح نظر یہ ہے کہ اس فتنے کی جگہ ایسی حالت قائم ہو، جس میں بندے صرف قانون الہی کے مطیع بن کر رہیں۔“ (تفہیم القرآن)

قرآن کی چار بنیادی اصطلاحات کے آخر میں مولانا مودودی اپنی اس فکر کو اور بھی واضح انداز میں بیان کرتے ہیں۔ مذکورہ آیت کے ضمن میں رقم طراز ہیں:

”دین اسلام کے پیروؤں کو حکم دیا گیا ہے کہ دنیا سے لڑو اور اس وقت تک دم نہ لو جب تک فتنہ یعنی ان نظامات کا وجود دنیا سے مٹ نہ جائے جن کی بنیاد خدا سے بغاوت پر قائم ہے اور پورا نظام اطاعت و بندگی اللہ کے لیے خالص نہ ہو جائے۔“

(ص: ۱۳۵)

### فتنہ کی تیسری تفسیر

یہ تفسیر بھی مختلف مفسرین کے یہاں پائی جاتی ہے۔ علامہ محمود آلوسی (۱۸۵۴ء) لکھتے ہیں:

وَالْمُرَادُ مِنَ الْفِتْنَةِ الشِّرْكَ عَلَى مَا هُوَ الْمَأْتِي عَنْ قِتَادَةِ وَالسَّيِّدِي وَغَيْرِهِمَا، وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ مُشْرِكِي الْعَرَبِ لَيْسَ فِي حَقِّهِمْ إِلَّا الْإِسْلَامُ أَوْ السَّيْفُ لِقَوْلِهِ سَبَّحَانَهُ تَقَاتَلُوا نَهْمُهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ ﴿٦٥﴾ (فتح)

یہاں فتنہ سے مراد شرک ہے، جیسا کہ یہی حضرت قتادہ اور سدی وغیرہ سے منقول ہے۔ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مشرکین عرب کے سامنے اسلام یا تلوار میں سے کوئی ایک ہی آپشن تھا۔ اس کی دلیل اللہ پاک کا یہ ارشاد ہے: تم اُن سے جنگ کرو گے، اِلَّا یہ کہ وہ اسلام قبول کر لیں۔ (روح المعانی، بقرہ: ۱۹۳)

یہ تفسیر احتاف، شوافع، حنابلہ، ظاہریہ، اباضیہ، امامیہ اور زیدیہ کے رجحانات کے مطابق ہے۔ مبسوط میں ہے:

لَا يَقْبَلُ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ إِلَّا السَّيْفُ أَوْ الْإِسْلَامُ۔ (مشرکین عرب کے سامنے دو میں سے کوئی ایک ہی آپشن تھا، تلوار یا پھر اسلام) اس کی وجہ یہ بتائی گئی: فَإِنَّهُمْ قَرَأَتْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَالْقُرْآنُ نَزَلَ بِلُغَتِهِمْ، وَلَمْ يَرَاوْا حَقًّا ذَلِكَ حِينَ أَشْرَكُوا (مشرکین عرب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

بہت قریب تھے۔ قرآن انھیں کی زبان میں نازل ہوا اور شرک پر قائم رہ کر انھوں نے اس کی کچھ بھی رعایت نہیں کی۔ (باب المرتدین) **فَالْمُعْجِزَةُ فِي حَقِّهِمْ أَظْهَرُ**۔ (اسلام کی حقانیت اُن پر بالکل واضح تھی۔ الہدایۃ، باب الجزیۃ)

جدید عہد میں اس فکر کے سرگرم ترجمان مولانا وحید الدین خان اور جناب جاوید احمد غامدی ہیں۔ اس کے ساتھ ہی مولانا وحید الدین خان، مولانا مودودی کی مذکورہ بالا تفسیر کے سخت نقاد ہیں۔ انھوں نے مختلف مقامات پر اس فکر کو سختی سے مسترد کر دیا ہے۔ رقم طراز ہیں:

”آیت (البقرہ: ۱۹۱-۱۹۳ / انفال: ۳۸-۳۹) کے الفاظ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عقیدہ کو چھیڑے بغیر محض اس قسم کا ایک دنیوی نظام قائم کرنے کا حکم نہیں دیا گیا ہے، جو اوپر کی تشریح میں مذکور ہے، بلکہ یہاں عقیدہ ہی کو بدلنے کے لیے جنگ کرنے کا حکم ہے۔ آیت کے الفاظ کے مطابق کفار جس ”فتنہ“ میں مبتلا ہیں اور جس کی بنا پر اُن سے جنگ کا حکم دیا جا رہا ہے، اس سے اگر وہ باز آجائیں تو اُن کی ”مغفرت“ کر دی جائے گی۔ ظاہر ہے کہ مغفرت محض سیاسی اقتدار چھوڑنے یا فساد دنیا سے باز آ جانے کا صلہ نہیں ہے، بلکہ وہ صرف ان لوگوں کا حصہ ہے جو کفر و شرک کو چھوڑ دیں۔“ (تعبیر کی غلطی، ص: ۲۲۶)

البقرہ، آیت: ۱۹۳ کے ذیل میں مولانا رقم طراز ہیں:

”عرب کے مشرکین اتمام حجت کے باوجود دعوت رسالت سے انکار کر کے اپنے لیے زندگی کا حق کھو چکے تھے۔ نیز انہوں نے جارحیت کا آغاز کر کے اپنے خلاف فوجی اقدام کو درست ثابت کر دیا تھا۔ اس بنا پر ان کے خلاف تلوار اٹھانے کا حکم ہوا۔“ اور اُن سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین اللہ کا ہوجائے، کا مطلب یہ ہے کہ سرزمین عرب سے شرک کا خاتمہ ہوجائے اور دین توحید کے سوا کوئی دین وہاں باقی نہ رہے۔ اس حکم کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے عرب کو توحید کا دائمی مرکز بنا دیا۔“ (تذکیر القرآن، البقرہ: ۱۹۳)

غامدی صاحب کی بھی یہی رائے ہے۔ چنانچہ البقرہ: ۱۹۳ کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں:

”اور تم یہ جنگ ان سے برابر کیے جاؤ، یہاں تک کہ فتنہ باقی نہ رہے اور دین (اس سرزمین میں) اللہ ہی کا ہو جائے۔“ (البیان)

غامدی صاحب نے اس کے ذیل میں لکھا ہے کہ یہاں جو جنگ کا حکم دیا گیا ہے اس کا مقصد صرف یہ نہیں ہے کہ حج کے دوران قریش اپنی مزاحمت سے باز آجائیں، بلکہ درحقیقت اس کی انتہا فتنے کا ازالہ ہے اور یہ ازالہ دو طرح سے ہوتا ہے ایک مذہب کے سبب ظلم persecution کے خاتمہ سے اور دوسرا جن پر پیغمبر کی جانب سے اتمام حجت ہو چکا ہے اور انہوں نے حق کو قبول نہیں کیا ہے، اُن کے خاتمے کے ذریعے، خواہ آسمانی مصائب کے ذریعے ہو یا پیغمبر اور اس کے اصحاب کی تلوار سے ہو۔ غامدی صاحب نے لکھا ہے کہ جنگ کی پہلی صورت اپنی مذکورہ علت کے ساتھ قیامت تک فرض ہے، یعنی جب بھی مذہب کے نام پر روئے زمین پر کسی مذہبی گروپ کے ساتھ persecution ہوتا ہے، با اقتدار مسلم حکومت پر اُس کے ازالے کے لیے جنگ فرض ہوگی اور یہ سلسلہ قیامت تک جاری رہے گا۔ لیکن جنگ کی دوسری صورت اُن اہل عرب کے ساتھ خاص تھی جن پر پیغمبر علیہ السلام کے ذریعے اتمام حجت ہو گیا تھا۔ آپ اور آپ کے اصحاب نے یہ کام اہل کتاب کے ساتھ جزیہ کے آپشن کے ساتھ کیا، جب کہ مشرکین کے لیے صرف دو ہی آپشن تھے، اسلام یا تلوار۔ یہ ایسا فلسفہ ہے جس کی عقلی تفہیم و تشریح ممکن نہیں اور اُس پر اُٹھنے والے سوالات کا جواب نہ مولانا وحید الدین خان کے پاس ہے اور نہ غامدی صاحب کے پاس اور ان حضرات کو اس کا ٹھیک ٹھیک احساس بھی ہے۔ چنانچہ اس بیانیے کے آخر میں غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”یہ خدا کا کام تھا جو انسانوں کے ہاتھ انجام پایا۔ اسے ایک سنت الہیہ کی حیثیت سے دیکھنا چاہیے۔ انسانی اخلاقیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ سورہ توبہ (۹) کی آیت: ۱۴ کے الفاظ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّدِيكُمْ میں یہی حقیقت بیان ہوئی ہے۔“

اسی طرح مولانا وحید الدین خان ”تعبیر کی غلطی“ میں اس پر سوالات اٹھانے والے غیر مسلم ناقدین کی تفہیم کی کوشش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”درحقیقت [مشرکین عرب کے لیے قتل کا حکم] یہ اشاعت اسلام کی جدوجہد نہیں، بلکہ منکرین رسالت کے اوپر اس خدائی فیصلہ کا ظہور تھا جس کو قرآن میں امر اللہ، حکم

اللہ، وعد اللہ وغیرہ الفاظ میں بیان کیا گیا ہے اور جو احقاق حق اور ابطال باطل کے لیے ہوتا ہے۔ یہ اپنی اصل نوعیت کے اعتبار سے اسلام کے اصولوں کو منوانے کی کوشش نہیں تھی، بلکہ حقیقتہً اسلام کے اصولوں کو نہ ماننے کی سزا تھی، جو زمین و آسمان کے مالک کی طرف سے ایک مخصوص شکل میں اُن کے اوپر نافذ کی گئی تھی۔“ (ص: ۲۳۰)

### فتنہ کی چوتھی تفسیر

یہ وہی تفسیر ہے جسے شروع میں اسلام میں جنگ کے جواز کی درست بنیاد قرار دیا گیا ہے، یعنی شر و فساد کا خاتمہ۔ اس تفسیر کے قائلین فتنہ کو اُس کے عمومی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔ اُن کے مطابق روئے زمین پر قائم ہر عدل و انصاف کی تائید اور ظلم و فساد کا ازالہ ضروری ہے اور اگر اس کے لیے جنگ ناگزیر ہو تو جنگ بھی یقیناً کی جائے گی۔ لیکن اس فتنہ و فساد میں لوگوں کا ضمیر، فکر و عقیدہ اور مذہب شامل نہیں ہے۔ یعنی کفر و شرک کو فتنہ قرار دے کر کسی شخص یا کسی ریاست کے خلاف جنگ نہیں کی جاسکتی۔ یہ انسان کا ذاتی معاملہ ہے جو اُس کے اور اُس کے خدا کے بیچ ہے۔ ہاں! اگر اس کی مذہبی آزادی پر پابندی لگائی جاتی ہے تو وہ فتنہ ضرور ہے اور اس کا ازالہ ضروری ہے، خواہ اس کے لیے جنگ ہی کرنی پڑے، اور جہاں تک کفر و شرک کے شر کا معاملہ ہے تو اُس کی سزا حق تعالیٰ کے حوالے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایمان و کفر اور حق و باطل کو واضح کر دیا ہے اور بندے کو ان میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی آزادی دی ہے۔ بندہ اگر ایمان کا راستہ اختیار کرتا ہے تو آخرت میں اس کی منزل جنت ہوگی اور کفر و شرک کا راستہ اختیار کرتا ہے تو اس کا انجام جہنم ہوگا۔ لیکن یہ کسی انسان کا حق نہیں کہ کسی کو زبردستی مسلمان بنائے اور دینی معاملے میں جبر و اکراہ کا معاملہ کرے۔ ایسا جبر و اکراہ نہ جائز ہے اور نہ ایسا ایمان فی الواقع معتبر اور مفید ہے۔ پھر ایسا جبر، تکلیف شرعی کے فلسفے کو ساقط کر دیتا ہے جو انسانی حریت اور اختیار پر قائم ہے۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ اس سے پہلی والی آیت (بقرہ: ۱۹۲) میں بھی لفظ ”فتنہ“ مذکور ہے، جس کی تفسیر خود مولانا مودودی اور جناب جاوید احمد غامدی نے اس مقام پر تقریباً اسی مفہوم میں کی ہے اور انگریزی کے لفظ persecution کو اُس کا متبادل قرار دیا ہے۔ لیکن آیت نمبر: ۱۹۳ میں مذکور الفاظ وَيَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ کو بنیاد بنا کر مولانا مودودی



نے قیامت تک شوکت اسلام کے قیام اور غیر اسلامی نظاموں کے انہدام کے لیے جنگ کو فرض قرار دے دیا ہے، جب کہ غامدی صاحب نے اتمام حجت کے فلسفے کے ساتھ اس جنگ کو مشرکین عرب کے خاتمے اور اُس عہد کے اہل کتاب کی زیر دستی تک منحصر رکھا ہے۔

فتنہ کی یہ چوتھی تفسیر لفظ فتنہ کے اپنے اصل معنی، شریعت اسلامی کی اخلاقیات، قرآن کے فلسفہ عدم اکراہ، احادیث صحیحہ، سیرت طیبہ، امام مالک، امام اوزاعی، امام ثوری، فقہائے شام، شیخ ابن تیمیہ، ابن قیم اور قاضی شوکانی کی تحقیق اور زمانی تفہیم کے مطابق ہے اور یہی تفسیر راقم السطور کے نزدیک رائج بلکہ درست ہے۔ فقہی اصول ضرورت کی روشنی میں بھی یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ معاصر احناف و شوافع کو امام مالک اور امام اوزاعی کی رائے قبول کر لینی چاہیے۔

اسلامی اخلاقیات اور قرآنی فلسفہ عدم اکراہ کا ذکر شروع میں آچکا ہے۔ دیگر حوالے یہاں ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ محدث عبدالرزاق امام زہری سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت عروہ سے روایت ہے کہ جب مسلمانوں کی تعداد بڑھ گئی اور ایمان ظاہر ہو گیا تو کفار قریش اپنے قبائل کے مسلمانوں کو قید و عذاب سے گزارنے لگے اور انہوں نے ان نئے مسلمانوں کو ان کے دین سے روک دینے کا پروگرام بنایا۔ (بَعْدُ بُونَهُمْ وَيَسْجُونَهُمْ، وَأَرَادُوا فِتْنَتَهُمْ عَنْ دِينِهِمْ) عروہ کہتے ہیں کہ ہمیں خبر پہنچی کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اس وقت اہل ایمان سے فرمایا: زمین میں بکھر جاؤ۔ مسلمانوں نے دریافت کیا: اے اللہ کے رسول! ہم کہاں جائیں؟ آپ نے فرمایا: یہاں۔ اور اپنے ہاتھوں سے سر زمین حبشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔<sup>(۱)</sup>

اس روایت سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ فتنہ اہل ایمان کے لیے ایسی گھبراہندی ہے، جس میں آزادی رائے محفوظ نہ ہو اور اپنی آزادی سے دین قبول کرنے پر ایسی سخت سزاؤں سے گزرنا پڑے، جس کے بعد موت یا ہجرت ہا کا راستہ بچتا ہے۔ اس سے آیت کریمہ: وَفْتَلَوْهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴿۱۴۰﴾ (بقرہ) کا معنی

(۱) مصنف عبدالرزاق، کتاب المغازی، مَنْ هَاجَرَ إِلَى الْحَبَشَةِ

واضح ہو جاتا ہے۔ یعنی اب اس کے معنی یہ ہوں گے کہ ان سرکش کفار سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ دین کی راہ میں رکاوٹوں اور قید و بند کا خاتمہ نہ ہو جائے اور مذہبی آزادی حاصل نہ ہو جائے۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن زبیر کے عہد میں جب مسلمانوں کی تلواریں مسلمانوں کے خلاف نکل چکی تھیں اور اُس وقت حضرت عبداللہ بن عمر غیر جانب دار خاموش تھے۔ ایک شخص آیا اور اُن سے بحث کرنے لگا۔ دوران بحث اس نے فتنہ والی یہ آیت بھی پیش کی۔ اس کے جواب میں حضرت ابن عمر نے فرمایا:

ہم نے دفع فتنہ کے لیے عہد رسالت میں جنگ کی۔ اس وقت اسلام قلت میں تھا۔ اس وقت انسان اپنے دین کے معاملے میں فتنوں سے دوچار تھا۔ اس کے دین کی وجہ سے اس کے دشمن اُسے قتل و قید کرتے تھے۔ بالآخر اسلام کثرت میں آ گیا۔ اب کوئی فتنہ باقی ہی نہیں رہا۔<sup>(۱)</sup>

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر کے نزدیک فتنہ سے مراد مذہبی تشدد (religious persecution) ہے۔

۳۔ امام مسلم نے حضرت بریدہ سے ایک طویل روایت نقل کی ہے، جس کا ایک حصہ یہ بھی ہے:

وَإِذَا لَقِيتُ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ فَابْتُغْنِ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ۔

جب مشرک دشمنوں سے ملو تو انھیں تین باتوں کی دعوت دو اور وہ ان میں سے کسی بھی بات کے لیے تیار ہو جائیں تو تم بھی اس کے لیے راضی ہو جاؤ۔

اسی حدیث میں آگے ہے:

فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْلُطْهُمْ الْحِزْبَةَ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ، وَكَفَّ عَنْهُمْ، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ۔<sup>(۲)</sup>

(۱) صحیح بخاری، باب کتاب تفسیر القرآن، وقاتلوہم حتی لا یكون فتنۃ

(۲) صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب تامیر الامام الامراء علی البعوث

اور اگر وہ اسلام کے لیے تیار نہ ہوں تو اُن سے جزیہ کا مطالبہ کرو۔ اگر وہ جزیہ دیں تو قبول کرو اور انہیں کوئی ضرر نہ پہنچاؤ اور اگر وہ جزیہ دینے سے بھی انکار کریں تو اب اُن سے جنگ کرو۔

اس حدیث صحیح سے صاف واضح ہوتا ہے کہ مسلم ریاست کے غیر مسلم شہری اگر ٹیکس ادا کرتے ہیں تو ان سے کسی قسم کا تعرض نہیں کیا جائے گا اور اگر مسلم ہوتے ہوئے بھی اس سے انکار کرتے ہیں تو ان کے خلاف جنگ کی جائے گی، جیسا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مانعین زکات کے بارے میں فرمایا تھا۔<sup>(۱)</sup> مذکورہ حدیث سے یہ بات بھی آفتاب نیم روز کی طرح روشن ہوئی کہ کفر و شرک کے خاتمے کے لیے جنگ نہیں کی جاسکتی اور نہ فتنے کی تفسیر، کفر و شرک سے کرنا درست ہے۔

۴۔ جب پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح کیا تو اس وقت اُن کو پورا اقتدار حاصل تھا اور مشرکین قریش کی گردنیں آپ کے سامنے جھکی ہوئی تھیں۔ لیکن اس دن آپ نے کسی مشرک کو اس کے شرک کی وجہ سے قتل نہیں کیا، نہ یہ اعلان کیا کہ آج جو مشرک اسلام نہیں لائے گا اُسے قتل کر دیا جائے گا۔ اس کے برعکس آپ نے یہ فرمایا:

اے گروہ قریش! اللہ کریم نے تمہارے اندر سے جاہلیت کی نخوت اور نسی تفاخر کو ختم کر دیا۔ سارے انسان آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے بنے تھے۔

اس کے بعد یہ پوری آیت تلاوت فرمائی:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ (الحجرات: ۱۳)

اے انسانو! ہم نے تم سب کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور پھر تمہیں مختلف کنبوں اور قبیلوں میں تقسیم کر دیا، تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو، بے شک اللہ کے نزدیک تم میں سب سے معزز وہ ہے جو سب سے بڑا متقی ہو۔

(۱) وَاللَّهُ لَوْ مَنَّوْنِي عَقَلًا كَانُوا يُوَدُّونَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَىٰ مَنَعِهِ۔  
بجدا اگر وہ اس رسی کو دینے سے بھی انکار کریں جو رسول خدا ﷺ کو دیا کرتے تھے تو ضرور میں ان سے جنگ کروں گا۔ (صحیح البخاری، ج: ۶۸۵۵)

اس کے بعد دریافت فرمایا: اے گروہ قریش! میں تمہارے بارے میں کیا کرنے والا ہوں۔ اس سلسلے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ قریش نے کہا: ہم اچھا ہی گمان رکھتے ہیں، کیوں کہ آپ کریم ابن کریم ہیں۔ فرمایا:

جاؤ، تم سب آزاد ہو۔ (سیرت ابن ہشام: ۵/ ۷۴)

بعد میں بھی سیرت نبوی کے اندر کوئی ایسا واقعہ نہیں ملتا کہ نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو صرف اس لیے قتل کیا ہو کہ وہ کافر یا مشرک تھا، وہ عرب یا مکہ ہی کا کیوں نہ ہو۔

اس پوری بحث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ آیات کریمہ **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَلَا يَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ** (بقرہ) اور **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَلَا يَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ** (انفال) میں جس فتنے کے استیصال کے لیے جنگ ضروری قرار دی گئی ہے اس سے مراد روئے زمین سے شر و فساد اور ظلم و بربریت کا خاتمہ ہے۔

یہ سچ ہے کہ بعض مفسرین نے فتنہ کی تفسیر میں کفر و شرک، شوکت کفر یا شرک اہل عرب کا بھی قول کیا ہے، لیکن فی الواقع یہ تفاسیر، عقل و نقل، کتاب و سنت، اصول دین اور مقاصد شرع کے پیش نظر نادرست ہیں۔ فتنہ کی چوتھی تفسیر ”شر و فساد“ ہی کتاب و سنت، مقاصد دین اور اصول شریعت کے لحاظ سے درست تفسیر ہے۔ **هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ**۔



## چوتھا سوال

### کیا آیت سیف، آیات امن کے لیے ناسخ ہے؟

یہاں ایک بہت ہی اہم سوال رہ جاتا ہے اور وہ یہ دعویٰ ہے:  
”رحمت عامہ، آزادی مذہب اور مصالحت کی آیات، آیات جنگ و قتال سے منسوخ ہیں۔“

اس قسم کے دعوے کے ذریعے بعض بڑوں نے بھی اسلام کے فلسفہ جنگ کو الٹ دیا  
کا شکار بنا دیا ہے۔ دوسری طرف بعض اسلام دشمن اور شر پسند عناصر نے یہاں تک کہہ دیا  
کہ دراصل کتاب اللہ میں دو طرح کی آیات ہیں، کچھ جنگ اور تشدد پر آمادہ کرتی ہیں تو کچھ  
امن و سلامتی اور عفو و رحمت پر۔ اس لیے اسلام کو امن و امان اور عفو و رحمت کا دین ثابت  
رکھنے کے لیے دوسری قسم کی آیات کو قرآن سے نکال دیا جائے۔ العیاذ باللہ!

حقیقت یہ ہے کہ اس باب میں آیات قرآنیہ کے اندر کوئی تناقض یا تضاد ہے ہی  
نہیں، جس کو دفع کرنے کے لیے نسخ یا نعوذ باللہ حذف کی ضرورت ہو۔ اسلام کے عام  
احکام حریت، مصالحت، عفو و درگزر اور امن و سلامتی پر مشتمل ہیں، جب کہ جنگ اور تشدد  
کے احکام ضرورت اور مجبوری کے ہیں۔ اسلام میں جنگ کی اجازت بس اسی وقت ہے  
جب کہ انسان کے جسم یا ضمیر پر جبر اور ظلم کے پہرے ہوں۔ ایسے ماحول میں قیام  
انصاف اور خاتمہ فساد کے لیے اسلام جنگ کا حکم دیتا ہے۔ لیکن اس وقت بھی یہ حکم مطلق  
نہیں کہ جب جو چاہے ہتھیار اٹھالے اور قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لے بلکہ اس وقت  
بھی یہ بہت سے قانونی اور اخلاقی شرائط کے ساتھ مشروط ہے، جن میں سرفہرست قدرت

واستطاعت، نظم اجتماعی، اسلامی ریاست اور اُس کے حاکم کا وجود اور اُس کی اجازت و قیادت و اطاعت ہے۔

اس تفصیل سے یہ سوال بھی عبث ہو جاتا ہے کہ کیا اسلام میں صرف دفاعی جنگ جائز ہے، یا دفاعی کے ساتھ اقدامی جنگ کا بھی جواز ہے؟

واقعہ یہ ہے کہ قرآن پاک میں لفظ سیف وارد نہیں ہے، البتہ! بیشتر مفسرین نے سورہ توبہ کی آیت نمبر: ۵- کو۔ اور بعض نے سورہ توبہ کی بعض دیگر آیات کو۔ آیت سیف کا عنوان دیا ہے اور اُسے مشرکین کے حوالے سے رواداری اور لطف و کرم کے سابقہ احکام کے لیے نسخ قرار دیا ہے۔ سورہ توبہ کی آیت نمبر: ۵- یہ ہے:

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ  
خُذُواهُمْ وَ احْصُرُوهُمْ وَ اقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَإِنْ تَأَبَّجُوا وَ أَقَامُوا  
الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤ (توبہ)  
جب حرمت کے مہینے گزر جائیں تو جہاں پاؤ اُن مشرکین کو قتل کرو، انہیں پکڑو،  
گھیرو اور اُن کے لیے گھات لگاؤ، البتہ! اگر وہ توبہ کر لیں، نماز قائم کر لیں، زکات  
ادا کر دیں، تو انہیں چھوڑ دو، بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

اس آیت کو بہت سارے مفسرین نے عدل و انصاف، رحم و مہلطف، جنگی اصول اور پُر امن دعوت و اصلاح کے مضامین پر مشتمل سیکڑوں آیات قرآنیہ کے لیے نسخ قرار دے دیا ہے۔ بقول علامہ یوسف القرضاوی صورت حال یہاں تک پہنچ گئی کہ گویا آیت سیف خود ہی آیات قرآنیہ کی گردن پر چلنے والی تلوار بن گئی۔

كَأَنَّمَا أَصْبَحَتْ آيَةُ السَّيْفِ نَفْسُهَا سَيْفًا يَفْطَعُ رِقَابَ الْآيَاتِ ①

یہاں دو باتیں قابل غور ہیں:

۱۔ مسئلہ نسخ کی نزاکت

۲۔ اور آیت سیف کی تفہیم۔

## مسئلہ نسخ

نسخ کی بحث، علوم قرآن کی ایک انتہائی دقیق اور پیچیدہ بحث ہے اور کسی آیت کے نسخ یا منسوخ ہونے کا دعویٰ اس سے بھی زیادہ مشکل اور دشوار۔ مسند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۷۶۲ء) نسخ و منسوخ کے زیر عنوان رقم طراز ہیں:

”نسخ و منسوخ کی معرفت فن تفسیر کے مشکل مقامات سے ہے، جن کے بہت سے مباحث اور ان کے اندر بے شمار اختلافات ہیں۔ اس مشکل اور دشواری کی سب سے بڑی وجہ متقدمین و متاخرین کی اصطلاحات کا اختلاف ہے۔۔۔ متاخرین کی اصطلاح کے مطابق منسوخ آیات کی تعداد بہت کم ہے، بالخصوص اس توجیہ کی روشنی میں جو ہم نے بیان کی ہے۔“ (۱)

شاہ صاحب نے علامہ سیوطی کی ذکر کردہ ۲۱ آیات کو اپنے نقد و تبصرے کے ساتھ نقل کیا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

”شیخ ابن العربی کی موافقت میں علامہ جلال الدین سیوطی نے فرمایا کہ یہ اکیس (۲۱) آیتیں منسوخ ہیں، جن میں سے بعض کے نسخ پر اختلاف بھی ہے۔ ان کے علاوہ دیگر آیات کے منسوخ ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں... اور ہماری تحقیق کردہ تحقیق کے مطابق صرف پانچ (۵) آیات منسوخ ہیں۔“ (حوالہ سابق، ص: ۵۵)

شاہ صاحب کی اس تحریر سے چند باتیں سامنے آتی ہیں:

(۱) آیت قرآنیہ کی روشنی میں کتاب مبین میں نسخ کے وجود پر اُمت کا اجماع ہے۔ البتہ! اس کی تفصیلات و شریحات میں بے شمار اختلافات موجود ہیں۔

(۲) نسخ کے وسیع مفہوم کے سبب متقدمین کے یہاں منسوخ آیات کی تعداد بہت زیادہ ہو گئی۔ اس کے برخلاف متاخرین نے اپنا میزانیہ سخت کیا، یہاں تک کہ علامہ جلال الدین سیوطی کے نزدیک یہ تعداد ۲۱ میں سمٹ گئی، جس پر شاہ صاحب نے جب غور کیا تو یہ تعداد اور سمٹ کر پانچ بچ گئی۔

(۱) الفوز الکبیر فی اصول التفسیر، ص: ۴۸-۴۹، مجلس برکات، مبارک پور، ۲۰۱۲ء

(۳) اس کے معنی یہ ہوئے کہ متاخرین کے یہاں وہ بہت سی آیتیں معمول بہا ہو سکتی ہیں جو متقدمین کے یہاں سرے سے منسوخ تھیں۔

شاہ ولی اللہ کے مطابق منسوخ آیات حسب ذیل ہیں:

۱- کُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ ۖ (بقرہ)

۲- إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ ۖ (انفال)

۳- لَا يَحِلُّ لَكَ الذِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ ۖ (احزاب)

۴- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَاجَعْتُمْ الرُّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَظْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ (مجادلہ)

۵- ثُمَّ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا ۖ (زل)

مرشد گرامی فرماتے ہیں کہ نسخ کی ایک تقسیم نسخ موقت اور نسخ موبد میں بھی ہونی چاہیے۔ کبھی حکم دائمی طور پر ختم کر دیا جاتا ہے، جب کہ کبھی اسے صرف کسی خاص صورت حال میں روک دیا جاتا ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ دائمی طور پر موقوف رہے۔ (۱) اسی طرح نسخ کی صورت میں بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ وجوب منسوخ ہوتا ہے جس کے بعد بھی اس کا استحباب یا جواز باقی رہتا ہے۔ آیت سیف سے جن حضرات نے نسخ کا قول کیا ہے، ان کے قول کو اس تناظر میں بھی سمجھنا چاہیے۔

### آیت سیف کی تفہیم

اس تناظر میں دیکھیے تو معلوم ہوگا کہ وہ بہت سی آیتیں جن کو عام طور سے منسوخ سمجھا جاتا ہے، وہ غیر منسوخ، معمول یا موؤل ہیں۔ مثال کے طور پر آیت سیف کو ہی لے لیجیے۔ عام مفسرین کا خیال یہ ہے کہ آیت سلم (لَا كُرَاحَ فِي الدِّينِ) آیت سیف (فَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) سے منسوخ ہے۔ موجودہ زمانے میں لَا كُرَاحَ فِي الدِّينِ اور لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِي دِينِ کے پیش نظر جب امن پسند حضرات آزادی مذہب کی بات کرتے ہیں، (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُفَاغِتُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ

(۱) اس لیے کہ یہ حکم اپنی علت کے ساتھ دائر ہوگا، وجود علت سے وجود حکم کا تحقق ہوگا۔ الحکم بدور مع علتہ وجوداً وعدماً۔



الْمُعْتَدِلِينَ) کے پیش نظر صرف دفاعی جنگ یا ازالہ فساد کے لیے جنگ کی بات کرتے ہیں تو بہت سے ذہنوں کو یہ وسوسہ گھیر لیتا ہے کہ اس قسم کی آیات تو آیت سیف سے منسوخ ہیں۔ شاہ ولی اللہ جیسے محققین کے نقطہ نظر سے مسئلے پر غور کیجیے تو اس قسم کے بہت سے شبہات از خود زائل ہو جاتے ہیں۔ مزید عرض ہے کہ:

۱۔ سورہ توبہ کی آیت نمبر ایک میں معاہدہ مشرکین سے براءت ہے۔ آیت نمبر: ۲ میں اس کے ساتھ انھیں چار مہینے کی مزید مہلت دی گئی ہے۔ تیسری آیت میں اسی بات کا واضح طور پر حج اکبر کے دن اعلان کا ذکر کیا گیا ہے۔ چوتھی آیت میں اس حکم سے ان معاہدہ مشرکین کا استثناء کیا گیا ہے، جو اب تک اپنے عہد و پیمان پر قائم ہیں، جس سے واضح ہوتا ہے کہ سابق حکم براءت صرف ان معاہدین سے ہے جو معاہدہ توڑ چکے ہیں یا اندرونی طور پر مسلمانوں کے خلاف سازش میں مبتلا ہیں۔ اس کے بعد پانچویں آیت۔ جو آیت سیف ہے۔ میں ”المشرکین“ کے قتل و قید کی بات کی گئی ہے۔

اب آیت نمبر ۴ کے استثناء سے جوڑ کر دیکھیے تو معلوم ہوگا کہ آیت سیف کا حکم صرف ان مشرکین کے لیے ہے جنہوں نے اعلانیہ یا خفیہ طور پر معاہدے توڑ دیے ہیں۔ گویا عربی گرامر کے لحاظ سے یہاں ”المشرکین“ کا الف لام، استغراق کے لیے نہیں ہے، جس کی وجہ سے یہ حکم تمام مشرکین کو شامل ہو جائے، بلکہ یہاں الف لام عہد کے لیے ہے جس سے مراد وہ مخصوص و معہود مشرکین ہیں جنہوں نے عہد شکنی کی تھی۔ اس صورت میں نہ سُنَّ آیات کا مسئلہ درپیش ہے، نہ تاویل کا نہ عذر خواہی اور غیر ضروری صفائی کا۔ یہ تفسیر سیاق و سباق، مزاج دین، عقلیت عامہ اور مقاصد شریعت سے قریب اور واضح ہے، جس کی تائید مختلف مفسرین کے بیان سے بھی ہوتی ہے، مثلاً علامہ ابن جوزی نے زجاج کے حوالے سے لکھا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ براءت ان معاہدین سے تھی جنہوں نے نقض عہد کا ارتکاب کیا تھا۔ لہذا جو نقض عہد کے مرتکب نہیں تھے، وہ اس براءت کے حکم میں شامل نہیں تھے۔ (۱) بھلا باغیوں اور غداروں کے قتل و قید کو دنیا کا کون سا قانون غیر منصفانہ کہتا ہے؟

(۱) معنی الکلام: وقعت البراءة من المعاهدین الناقضین للعہود، إلا الذین عاہدتم ثم لم ینقضوکم، فلیسوا داحلین فی البراءة ما لم ینقضوا العہد (زاد المسیر فی علم التفسیر: ۲/۲۳۶)

۲۔ خود آیت سیف میں بھی صرف قتل کا حکم نہیں ہے بلکہ قید اور دیگر سزاؤں کا آپشن بھی موجود ہے۔

۳۔ آیت سیف کے بعد والی آیت میں ہے کہ اگر اب اس کے بعد کوئی مشرک امان طلب کرے تو اسے امان دیجیے، اب وہ قرآن سننے کے بعد اسے قبول کرتا ہے تو بہتر ہے، بصورت دیگر اسے محفوظ مقام تک پہنچا دیجیے۔ (۱) اس سے بھی مذکورہ تفسیر کی تائید ہوتی ہے، کیوں کہ اس آیت سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ آیت سیف میں مذکور حکم تمام مشرکین کے لیے نہیں ہے اور یہ آیت، آیت سیف کے بعد ہے اور مزید یہ کہ بہت سے مفسرین نے اس کا حکم ثابت اور غیر منسوخ قرار دیا ہے۔ (دیکھیے تفسیر طبری)

۴۔ علامہ ابن جریر طبری کی تحقیق بھی یہی ہے کہ آیت سیف کے اندر تمام مشرکین کے قتل کا حکم نہیں ہے، بلکہ یہ حکم صرف باغیوں کے لیے ہے۔ (تفسیر طبری، سورہ توبہ: ۶) اور آج بھی پوری دنیا کے قانون میں باغی کے قتل کا حکم موجود ہے۔

۵۔ بہت سے مفسرین ایسے ہیں جو آیت سیف کو بلا استثناء تمام مشرکین پر منطبق مانتے ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اُن کی طرف سے یہ انطباق درست نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو سورہ توبہ کے ساتھ اعلان براءت کے لیے بھیجا تھا تو آپ نے حضرت علی سے جو کچھ فرمایا تھا اُس میں یہ بھی تھا:

وَمَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ فَعَهْدُهُ إِلَىٰ مَدَّتِهِ.

جن کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے معاہدہ ہے اُن کا معاہدہ اُن کی مدت تک قائم رہے گا۔ (سنن ترمذی، حدیث: ۸۷۱)

اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ سورہ براءت میں صرف انہی مشرکین کے معاہدوں کو کالعدم قرار دیا گیا جو اپنے معاہدے کے پابند نہیں تھے۔ اس کی تائید مزید سورہ براءت کی آیت ۷ سے بھی ہوتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ جن مشرکین سے آپ نے مسجد حرام کے قریب معاہدہ کیا ہے ان کے ساتھ اپنے معاہدے کو اُس وقت تک باقی رکھیں جب تک وہ

(۱) وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ (التوبہ: ۶)

اس کے پابند رہیں۔ (۱) اسی طرح جن کے معاہدے ختم کیے گئے ان کے اوصاف آیت نمبر: ۸ میں بیان کیے گئے ہیں کہ وہ صرف زبانی طور پر آپ کے ساتھ ہیں اُن کا دل نفاق، سازش اور عداوت سے بھر چکا ہے۔ (۲)

بہر کیف! آیت سیف کو اخلاق، انصاف، حریت اور مساوات کی تمام آیت کے لیے نسخ قرار دینا اور اُسے جبری مسلمان بنانے کے مفہوم میں لینا قطعاً درست نہیں ہے۔ اس کی بڑی حد تک وضاحت تو خود آیت سیف کے معاہدہ والی آیت کریمہ سے ہو جاتی ہے۔ ارشاد ہے:

وَأِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ⑤ (توبہ)

اگر کوئی مشرک آپ سے امان مانگے تو آپ اُسے امان دے دیں، تاکہ وہ اللہ کا کلام سن لے، پھر اُسے محفوظ مقام تک پہنچا دیں، یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ وہ ناواقف لوگ ہیں۔ (۳) آیت کے آخری حصے سے ایک بات صاف ہو جاتی ہے کہ جو لوگ پیغام اسلام سے واقف نہیں ہیں، ان سے ہمارا کام لڑنا نہیں، بلکہ ان تک اسلام کا پیغام پہنچانا ہے اور اس کے بعد بھی اسے قبول نہ کریں تو ہمارے لیے ان پر ظلم کرنا روا نہیں ہے، بلکہ ان کی حفاظت کرنا اور ان کو محفوظ مقامات تک پہنچانا ہمارا دینی فریضہ ہے۔

شیخ الازہر علامہ محمود شلتوت (۱۹۶۳ء) تاملین نسخ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ان حضرات کا عجیب و غریب ارشاد یہ بھی ہے کہ سورہ بقرہ کی آیت وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ آیت ماقبل وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ کے لیے نسخ ہے۔ اسی طرح اسی سورہ کی آیت وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ

(۱) كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا إِلَيْكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ مُحِيبٌ الْمُتَّقِينَ (التوبة: ۷)

(۲) كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا تَقْبُوا فِيهِمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ يُؤْصُونَكُمْ بِأَنفُسِهِمْ وَتَأْكُلُ قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ (التوبة: ۸)

(۳) تفصیل کے لیے دیکھیے یوسف القرضاوی کی فقہ الجہاد، جلد اول، فصل رابع: آیت السیف و ماقبل: انہا سخت ۱۴۰ آیت

فِيَنَّةً اپنے سے پہلی والی آیت وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوَكُمْ فِيهِ کے لیے نسخ ہے۔ اس طرح چار آیات پر مشتمل سورہ بقرہ کے اس ایک ہی مقام پر یہ ہوا ہے کہ، قول نسخ کے سبب، ان میں سے دو آیات نسخ ہو گئی ہیں اور دو منسوخ، دوسری نے پہلی کو اور چوتھی نے تیسری کو منسوخ کر دیا ہے۔ امام رازی اپنی تفسیر میں اس رائے پر تعلیق کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

يَبْعُدُ مِنَ الْحَكِيمِ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ آيَاتٍ مُتَوَالِيَةٍ تَكُونُ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهَا نَاسِخَةً لِلْآخَرِ (بقرہ: ۱۹۱-۱۹۲)

ذات سراپا حکمت سے یہ بعید ہے کہ ایک ساتھ ایسی آیات کو جمع فرما دے کہ ان میں سے ایک دوسری کے لیے نسخ ہو۔

یہ بات بعید از قیاس نہیں کہ نسخ کا یہی وہ تصور ہو جس نے مخالفین اسلام کے لیے قرآن میں تناقض و تضاد تلاش کرنے کی راہ ہموار کی ہو، کیوں کہ یہاں جس قسم کے نسخ کا قول محبان اسلام نے کیا ہے، اسے مخالفین اسلام قبول نہیں کر سکتے۔ پھر جب کہ بعض علمائے اسلام ہی یہاں نسخ کے قائل نہیں تو ایسے میں مخالفین بھلا اسے کیسے قبول کر سکتے ہیں؟

اس کے برخلاف آیات قتال کی جو توجیہ ہم نے کی ہے، اس سے آپ کو محسوس ہوگا کہ ان آیات کے بیچ نہ کوئی تعارض ہے اور نہ کوئی تناقض ہے اور نہ ہی اس میں قول نسخ کی گنجائش ہے، کیوں کہ نسخ تو اس وقت ہوتا ہے جب آیات کے بیچ تعارض ہو۔“ (القرآن والقتال: ۳۹، ۴۰)

الغرض! آیت سیف کو آیات امن کے لیے نسخ قرار دینے کے لیے نہ صرف یہ کہ کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے، بلکہ اس سے مقاصد قرآن اور حکمت صاحب قرآن پر بھی حرف آتا ہے۔ العیاذ باللہ!



## پانچواں سوال

اللہ کے لیے کل دین ہونے کے کیا معنی ہیں؟

ازالہ فتنہ کا دوسرا حصہ یہ ہے: ”اور پورا دین اللہ کا ہو جائے۔“  
 وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ۗ (بقرہ)  
 حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ۗ (انفال)  
 اُن سرکش لوگوں سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ  
 ہو جائے اور کل دین، اللہ کے تابع نہ بن جائے۔

ان الفاظ سے بطور خاص کفر یا شوکت کفر کے خاتمہ کے لیے جنگ کی مشروعیت پر  
 استدلال کیا گیا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر یہ استدلال نادرست ہے تو ان الفاظ کی درست  
 تفسیر کیا ہے؟ دین کا کیا مفہوم ہے اور کل دین کا اللہ کے لیے ہو جانے کے کیا معنی ہیں؟  
 دین کے معنی عبادت اور اطاعت کے آتے ہیں۔ اسی معنی کو بنیاد بنا کر کسی نے  
 آیت مذکورہ سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس وقت تک جنگ کی جائے گی جب  
 تک کہ اسلام کے سوا تمام مذاہب کا خاتمہ نہ ہو جائے اور کسی نے یہ کہا ہے کہ اس وقت تک  
 جنگ کی جائے گی جب تک کہ نظام اطاعت و حکومت صرف اسلام کا قائم نہ ہو جائے۔  
 یہ دونوں تفاسیر چند جو شیلے مسلمانوں کے جذبات کے لیے خواہ کتنی ہی  
 appealing کیوں نہ ہوں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ تعلیمات اسلام، مقاصد  
 شرع، اس آیت کا سیاق و سباق اور بے شمار آیات قرآنیہ قطعاً ان کے خلاف ہیں، نیز یہ  
 تفاسیر غیر مسلم جذبات کے لیے انتہائی حد تک اشتعال انگیز ہیں۔

ان تمام اُمور کی موافقت اسی وقت ہوگی جب یہاں دین سے مراد اس کا متعارف مفہوم لیا جائے جو ”مذہب یا انسان کے نظام عقیدہ و عبادت“ سے عبارت ہے اور ”کل دین اللہ کے لیے ہو جائے“ کے معنی یہ ہوں کہ ”انسان کا مذہب و عقیدہ انسانوں کی مداخلت سے آزاد ہو جائے۔“ اسے دوسرے لفظوں میں مذہبی آزادی کہا جاتا ہے جس کا بیان لَا اِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴿۱﴾ اور لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿۲﴾ میں ہوا ہے۔ چوں کہ مشیت ربانی ہی کچھ ایسی ہے کہ زمین پر مختلف نظامہائے فکر کی آزادی باقی رہنی چاہیے۔ (۳)

اس اجمال کی کسی قدر تفصیل کے لیے تفسیر المنار کا مطالعہ کرتے ہیں، جو مذکورہ بالا شے کے ازالے میں کافی معاون ہوگا۔ ان شاء اللہ۔ علامہ رشید رضا رقم طراز ہیں:

”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ یعنی اے پیغمبر! اب تم اور تمہارے اہل ایمان اصحاب ان سے جنگ کریں، یہاں تک کہ دین کے معاملے میں persecution اور نوع بہ نوع اذیت ناک یوں کا خاتمہ ہو جائے، جیسا کہ کفار مکہ نے تمہارے خلاف مکہ میں اس وقت روار کھا جب انھیں شوکت و اقتدار حاصل تھا، یہاں تک کہ انھوں نے تمہارے دین کے سبب تمہیں مکہ سے نکال دیا، پھر انھوں نے تمہارے مقام ہجرت پر چڑھائی کر دی۔ یہ جنگ اُن سے اُس وقت تک جاری رکھیں جب تک کہ کل دین اللہ کے لیے نہ ہو جائے، یعنی کوئی بھی شخص کسی بھی شخص کو اُس کے دین کے معاملے میں ابتلا و آزمائش میں نہ ڈال سکے، اس طور پر کہ کوئی کسی کو اپنا دین چھوڑنے اور دوسرے کا دین قبول کرنے پر مجبور نہ کر سکے، کہ وہ دوسرے کے ڈر سے بطور نفاق اس کا دین اختیار کرے۔

موجودہ عہد کی تعبیر میں اُسے ہم یوں کہہ سکتے ہیں کہ ”مذہب آزاد“ ہو جائے، یعنی مذہب کے معاملے میں لوگ آزاد ہو جائیں، کوئی شخص زبردستی کسی کا مذہب نہ بدلوائے، نہ کسی کے مذہب کے سبب اُسے ظلم اور اذیت سے گزارا جائے۔

(۱) دین کے معاملے میں کوئی جبر نہیں ہے۔ سورہ بقرہ

(۲) تمہارے لیے تمہارا دین اور میرے لیے میرا دین۔ سورہ کافرون

(۳) وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جُوعًا ﴿۱﴾ (یونس)

اس عمومی آزادی کی دلیل اللہ پاک کا یہ ارشاد ہے: لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ (بقرہ) دین کے معاملے میں کوئی جبر نہیں، ہدایت ضلالت سے نمایاں ہو چکی ہے۔ (۱)

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ بعض انصار کے بچے بچپن سے ہی یہودی یا مسیحی بن گئے تھے تو ان حضرات نے چاہا کہ اب زبردستی انھیں مسلمان بنالیں۔ اسی تناظر میں یہ آیت نازل ہوئی اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم فرمایا کہ دین کے معاملے میں بچوں پر جبر نہ کریں بلکہ انھیں اختیار دیں۔ لیکن [اگر مسلمانوں کی آزادی مذہب چھینی جاتی ہے تو] مسلمان اپنی آزادی مذہب کے لیے لڑیں گے، تاہم مسلمان اپنے مذہب کے لیے دوسروں کو مجبور نہیں کر سکتے۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر اللہ و رسول نے مشرکین کی سخت شرائط سے اسی لیے رضامندی فرمائی تھی کہ ان کے نتیجے میں جو صلح ہو رہی تھی اس سے مذہبی ظلم و جبر (religious persecution) کا خاتمہ ہو رہا تھا، اس سے مشرکین کے ساتھ اہل اسلام کے اختلاط کا دروازہ کھل رہا تھا اور مشرکین کو یہ موقع مل رہا تھا کہ اب وہ قرآن سن سکیں گے۔ [تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ محمد رسول اللہ جو کہہ رہے ہیں اس کی صداقت کتنی ہے اور یہ اختلاط کے بغیر ممکن نہ تھا۔]

در اصل یہ صلح، حکمت و موعظت کے ساتھ دعوت اسلام کے لیے ایک آزاد فضا پیدا کر رہی تھی اور مشرکین کے لیے یہ موقع فراہم کر رہی تھی کہ وہ قریب سے مسلمانوں کے اچھے احوال کو دیکھ سکیں۔ اسی لیے اس صلح کے بعد کثرت سے لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اس صلح کو فتح مبین سے موسوم کیا۔

اور جہاں تک حدیث میں قتل مرتد کی سزا کی بات ہے تو اس کی وجہ الگ ہے۔ دراصل کچھ لوگ اسلام کا مذاق اڑانے کے لیے اسلام قبول کر رہے تھے۔ اس کے

(۱) مرشد گرامی فرماتے ہیں کہ عربی قواعد کے اعتبار سے لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ میں لَا نَفْیَ جُنْسِ ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ مذہب کے معاملے میں جنسِ اکراہ یعنی ہر قسم کے اکراہ کی نفی کر دی گئی ہے۔ اب سمجھنے کی بات یہ ہے کہ مذہب کے معاملے میں کسی سے انگلی اٹھا کر بات کرنا بھی اکراہ کی ایک صورت ہے، خواہ خفیف صورت ہی کیوں نہ ہو۔

سیاسی اور سماجی اسباب تھے جن کو ان کے مقام پر ہم نے بیان کر دیا ہے۔ (۱)

(۱) سورہ آل عمران کی آیت نمبر: ۷۲ ہے: وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْذِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجَهَ الْفِتْنَةِ وَاعْتَصِرُوا وَاعْتَصِرُوا وَاعْتَصِرُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔ ”اہل کتاب کے ایک گروہ نے کہا: اہل ایمان پر جو پیغام نازل ہوا ہے اس پر صبح کو ایمان لے آؤ اور شام کو اس کا انکار کر دو، شاید دوسرے مسلمان بھی اس سے برگشتہ ہو جائیں۔“ اس کے تحت علامہ رشید رضا نے متعدد روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

”یہ بھی مروی ہے کہ انہوں نے یہ باتیں صرف زبانی نہ کیں، بلکہ ان پر عمل بھی کیا۔ چنانچہ ابن جریر مجاہد سے روایت کرتے ہیں کہ بعض یہود نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز فجر پڑھی اور ایک سازش کے تحت شام ہوتے ہوتے مرتد ہو گئے، تاکہ دوسروں کو یہ فریب دے سکیں کہ دین اسلام کو قبول کرنے کے بعد ان کے سامنے اس دین کی ضلالت ظاہر ہو گئی ہے۔ استاذ امام [شیخ محمد عبدہ] فرماتے ہیں: مذکورہ آیت میں اسلام سے روکنے کے حوالے سے یہودی جس سازش کا ذکر ہوا ہے، دراصل وہ ایک انسانی فطری اصول کے پردے میں ہوئی ہے۔ وہ اصول یہ ہے کہ حق کی علامت یہ ہے کہ اس کی معرفت کے بعد کوئی اس سے برگشتہ نہیں ہوتا۔ اس نکتے کو حاکم روم ہرقل نے بھی سمجھ لیا تھا۔ اسی لیے حضور اکرم ﷺ نے جب اسے اسلام کی دعوت بھجوائی تو اس موقع پر اس نے حضرت ابوسفیان سے جو سوالات کیے ان میں ایک یہ بھی تھا: ”کیا اُس کے دین میں داخل ہونے کے بعد کچھ لوگ اس سے برگشتہ بھی ہوتے ہیں؟“ حضرت ابوسفیان نے نفی میں جواب دیا۔

یہود کا یہ گروہ اسی جہت سے لوگوں کو فریب دینے کے درپے تھا، تاکہ لوگ یہ کہنے لگیں: ”اگر ان لوگوں پر اسلام کا بطلان ظاہر نہیں ہوتا تو اسلام قبول کرنے اور اس کے اندر کی چھپی ہوئی باتوں کو جاننے کے بعد یہ ہرگز اس سے مرتد نہیں ہوتے۔ کیوں کہ یہ بات ناقابل فہم ہے کہ ایک انسان حق کی معرفت کے بعد اس سے برگشتہ ہو جائے اور بلا وجہ اس کی طلب کے بعد اس سے بے نیاز ہو جائے۔“

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر کچھ لوگوں نے ایسا مکر و فریب سے کیا تھا تو ان کے برخلاف کچھ ایسے لوگ بھی تھے جو بطور مکر و فریب نہیں بلکہ بشوق اسلام قبول کرنے کے بعد بھی اس سے مرتد ہو گئے، پھر ایسے لوگوں کے بارے میں آپ کیا کہیں گے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معاملہ ایک دوسرے اصول کے تحت ہے۔ وہ یہ کہ بعض افراد حق سمجھ کر اس امید کے ساتھ کسی چیز کو قبول کرتے ہیں کہ انہیں اس سے فائدہ حاصل ہوگا۔ لیکن جب بعد میں ان کی امیدیں پوری نہیں ہوتیں تو وہ اُس سے برگشتہ ہو جاتے ہیں۔

میرے اوپر یہ متکشف ہوا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے قتل مرتد کا حکم صرف انہیں لوگوں کو ڈرانے کے لیے دیا ہے جو شک پیدا کر کے دوسروں کو اسلام سے برگشتہ کرنے کی سازش کر رہے تھے۔ کیوں کہ ایسی سازشیں اگر چہ قوی صحابہ پر کوئی اثر نہیں چھوڑ سکتی تھیں، کیوں کہ یہ حضرات حق التیقین کے عارف اور عین التیقین تک واصل تھے، تاہم اس طرح کی سازشیں بعض کمزوروں کے لیے فریب کا سبب بن سکتی تھیں جو اطمینان قلب کے بغیر محض بت برستی کے بالمقابل اسلام کی افضلیت کے پیش نظر داخل اسلام ہوئے تھے۔ مثلاً وہ حضرات جن کو مولفہ القلوب کہا جاتا ہے۔ میری رائے میں اسی طرح سے اکراہ کے خلاف آیات اور قتل مرتد سے متعلق احادیث کے سچے تطبیق دی جاسکتی ہے اور جیسا کہ مجھ پر ظاہر ہوا ہے، میں نے اسی کے مطابق فتویٰ بھی دیا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ“ (تفسیر المنار)



عربی زبان اور تاریخ اسلام کے تناظر میں آیت کریمہ کے الفاظ سے جو تفسیر واضح ہے وہ یہی ہے۔ البتہ! حضرت ابن عباس سے فتنہ کی تفسیر شرک بھی منقول ہے۔ ابن کثیر کہتے ہیں کہ یہی تفسیر ابوالعالیہ، مجاہد، سدی، مقاتل اور زید بن اسلم سے بھی منقول ہے۔۔۔

ہم نے جو تفسیر کی ہے اس کی تائید امام بخاری کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ابن عمر سے منقول ہے۔ ایک شخص حضرت ابن عمر کے پاس آیا اور کہنے لگا: ”اے ابوعبدالرحمن! کیا آپ نے اللہ کا یہ ارشاد نہیں سنا:

وَإِنْ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾

(حجرات)

”اگر اہل ایمان کی دو جماعتیں برسرِ پیکار ہو جائیں تو اُن دونوں کے بیچ مصالحت کراؤ، پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے کے خلاف اٹھ کھڑی ہو تو اُس باغی جماعت سے جنگ کرو، یہاں تک کہ وہ حکم الہی کی طرف لوٹ آئے۔ چنانچہ جب وہ حکم الہی کی طرف لوٹ آئے تو اب ان کے بیچ انصاف کے ساتھ مصالحت کرا دو اور اس معاملے میں انصاف پر قائم رہو، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کو اہل انصاف ہی پسند ہیں۔“

اس واضح حکم کے ہوتے ہوئے آپ جنگ میں شریک کیوں نہیں ہوتے، جیسا کہ اس کا حکم حق تعالیٰ نے قرآن میں بیان فرمادیا ہے؟“

اس کے جواب میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرمایا: ”میں جنگ نہ کروں اور اس آیت سے عار دلایا جاؤں، میرے نزدیک یہ اس سے بہتر ہے کہ میں جنگ کروں اور اس آیت سے عار دلایا جاؤں: وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدِّيًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿۹۶﴾ (نسا) جو جان بوجھ کر کسی مومن کو قتل کرتا ہے اس کا ٹھکانہ جہنم ہے، جس میں وہ

ہمیشہ ہمیش رہے گا۔ اس کے اوپر اللہ کا غضب اور لعنت ہے اور حق تعالیٰ نے اس کے لیے بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

وہ شخص گویا ہوا: ”اللہ کریم یہ بھی تو فرماتا ہے: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً ۖ (انفال) ”جنگ کرو، یہاں تک کہ فتنے کا خاتمہ ہو جائے۔“

حضرت ابن عمر نے جواب دیا: ہاں! ہم نے اس پر عمل کیا، جب عہد رسالت میں اسلام اقلیت میں تھا اور آدمی کو اُس کے دین کے سبب ستایا جاتا تھا۔ دشمنان اسلام اُسے اس جرم میں قتل کر دیتے تھے یا باندھ کر رکھتے تھے، یہاں تک کہ اسلام اکثریت میں آگیا اور فتنے کا خاتمہ ہو گیا۔

یہاں حضرت ابن عمر سورہ انفال کی اس آیت کے حوالے سے فتنے کی وہی تفسیر کر رہے ہیں جسے ہم نے آیت کا متبادر مفہوم بتایا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اب مسلمانوں کی کثرت اور شوکت کے سبب فتنے کا خاتمہ ہو چکا ہے۔ اب مشرکین مسلمانوں پر ظلم و ستم کے پہاڑ نہیں ڈھا سکتے۔ اگر لفظ فتنہ شرک کے معنی میں ہوتا تو حضرت ابن عمر یہ نہ کہتے۔ کیوں کہ شرک روئے زمین سے ختم نہیں ہوا تھا اور نہ ہی کبھی ختم ہوگا۔ ارشاد ہے: وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ (ہود) ”اگر تمہارا رب چاہتا تو سارے لوگوں کو ایک اُمت بنا دیتا۔“

آیت مذکورہ کی تفسیر کرتے ہوئے ابن کثیر نے بھی یہ آیت پیش کی ہے اور اسی مفہوم کی کئی ایک روایات کا اضافہ کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ فتنہ ابن زبیر کے زمانے میں دو لوگ حضرت ابن عمر کے پاس آئے اور گویا ہوئے: ”سب کی کارستانیاں آپ کے سامنے ہیں۔ آپ حضرت عمر ابن خطاب کے صاحب زادے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔ پھر میدان میں نکلنے سے کون سی چیز آپ کے لیے مانع ہے؟“

آپ نے فرمایا: یہ بات مانع ہے کہ اللہ نے مجھ پر میرے مسلمان بھائی کا خون حرام کر دیا ہے۔

ان دونوں نے کہا: ”کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا

تَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُفِّرُ اللَّهُ ۝ (انفال) ”اُن سرکش کفار سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ ہو جائے اور کل دین، اللہ کے تابع نہ بن جائے۔

آپ نے فرمایا: جی! ہم نے جنگ کی یہاں تک کہ فتنہ ختم ہو گیا۔ ایک روایت میں یہ اضافہ ہے۔ شرک مٹ گیا اور دین اللہ کے لیے ہو گیا اور تم اس لیے جنگ کرنا چاہتے ہو تا کہ فتنہ پیدا ہو اور دین غیر اللہ کے لیے ہو جائے۔

کہا جاتا ہے کہ کسی نے یہی آیت اُسامہ بن زید اور سعد بن مالک کے سامنے پیش کی تو آپ حضرات نے فرمایا: ہم نے جنگ کی، یہاں تک کہ فتنے کا خاتمہ ہو گیا اور کل دین اللہ کے لیے ہو گیا۔

یہ اور اس سے ماقبل کی روایت ابن مردویہ کی تفسیر میں ہے۔ محمد ابن اسحاق بیان کرتے ہیں کہ مجھے زہری کے واسطے سے عروہ ابن زبیر اور دیگر علما کے حوالے سے حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً کی یہ تفسیر پہنچی ہے: یہاں تک کہ کوئی مسلمان اپنے دین کے معاملے میں persecution کا شکار نہ ہو۔ حَتَّى لَا يُفْتَنَ مُسْلِمٌ عَنْ

دِينِهِ۔“ (تفسیر المنار، انفال: ۳۹)

علامہ رشید رضا کی یہ تفسیر بظاہر منفرد معلوم ہوتی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ ۝ (البقرہ)، لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۝ (الکافرون) اور اس قسم کی دیگر آیات کے ذیل میں جو کچھ کہا گیا ہے، یہ اسی کی توضیح و تکمیل ہے۔

مرشد گرامی شیخ ابوسعید صفوی دام ظلہ نے وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُفِّرُ اللَّهُ ۝ (انفال) کے حوالے سے ایک لطیف نکتہ آفرینی فرمائی۔ آپ فرماتے ہیں کہ دین کو قانون اور نظام حکومت کے معنی میں بھی لیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس آیت میں نظام الہی کے نفاذ کے لیے پوری دنیا سے جنگ کرنے کی بات کی جا رہی ہے، بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ:

”اے نبی اور نبی کے صحابہ! سرزمین مکہ جہاں پر دھرم مافیاؤں نے اس وقت فتنہ یعنی دھرم کے نام پر اپنا چار (religious persecution)

جاری کر رکھا ہے، ان کے خلاف جنگ کرو، یہاں تک کہ اس اتیاچار کا خاتمہ ہو جائے، لیکن اس کے بعد وہاں جس قانون کے تحت حکومت قائم ہو، وہ اللہ کا قانون ہو۔ قانون الہی کے خلاف کسی کی مرضی شامل نہ ہو۔“

شیخ فرماتے ہیں کہ پوری دنیا کا نظام اسی اصول کے تحت قائم ہے کہ آئین حکومت کی بالادستی قائم ہو اور اس کے خلاف بغاوت کرنے کا کسی کو بھی حق نہ ہو۔ آئین حکومت سے بغاوت گردن زدنی جرم ہے۔ جب انسانوں کے نظام میں انسانوں کے بنائے ہوئے آئین کے بارے میں یہ جذبات روا ہیں، پھر حقیقی اسلامی سلطنت کے اندر اسلامی آئین یعنی قانون الہی کے تعلق سے یہ جذبات کیوں کر، ناروا ہو سکتے ہیں؟

تاہم اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ جس زمین پر اسلام کی حقیقی حکومت قائم ہو، وہاں دوسروں کو زندگی یا آزادی مذہب کا حق حاصل نہیں ہوگا، کیوں کہ اسلامی ریاست کے غیر مسلم شہریوں کے بارے میں پیغمبر اسلام ﷺ نے تو یہاں تک فرمایا ہے کہ:

أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ انْتَقَصَهُ، أَوْ كَلَفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طِبَبِ نَفْسٍ، فَإِنَّا حَاجِبُ جَهَنَّمَ الْقِيَامَةِ. (ابوداؤد، ۳۰۵۲، حدیث صحیح)

”جس نے کسی غیر مسلم شہری پر ظلم کیا، یا اس کی توہین کی، یا اس کی طاقت سے زیادہ اس پر بوجھ ڈالا، یا اس کی مرضی کے بغیر اس سے کوئی چیز لے لی تو قیامت کے دن میں اس کا مقدمہ لڑوں گا۔“



## چھٹا سوال

### کیا جہاد مشرکین عرب پر آسمانی عذاب تھا؟

سورہ براءت کی آیت نمبر ۱۴ ہے:

قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾

اُن سے جنگ کرو، اللہ تعالیٰ اُنھیں تمہارے ہاتھوں سے سزا دے گا، اُنھیں رسوا کرے گا، اُن کے خلاف تمہاری مدد کرے گا اور اہل ایمان کے سینوں کو ٹھنڈک پہنچائے گا۔

بعض اہل علم - عصر حاضر میں جن کی پیشوائی جناب جاوید احمد غامدی کر رہے ہیں - آیت مذکورہ سے اپنے اس موقف پر استدلال کرتے ہیں کہ مشرکین عرب چوں کہ اتمام حجت کے بعد بھی اسلام نہیں لائے، اس لیے ان کے ساتھ جنگ کرنے کا حکم ہوا۔ یہ بالواسطہ طور پر عذاب الہی کی ایک شکل تھی، جیسے پچھلی امتوں کو اُس وقت ہلاک کر دیا گیا جب اُنھوں نے اپنے پیغمبروں کی نافرمانی کی۔ غامدی صاحب لکھتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اتمام حجت کے بعد یہی دوسری صورت پیش آئی۔ چنانچہ آپ کو اور آپ کے صحابہ کو جس طرح ظلم و عدوان کے خلاف قتال کا حکم دیا گیا، اسی طرح اس مقصد کے لیے بھی تلوار اٹھانے کی ہدایت ہوئی۔ یہ خدا کا کام تھا جو انسان کے ہاتھوں سے انجام پایا۔ اُسے ایک سنت الہی کی حیثیت سے دیکھنا چاہیے۔ انسانی اخلاقیات سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّدِيكُمْ (اللہ انھیں تمہارے ہاتھوں سے سزا دے گا) کے الفاظ میں یہی حقیقت بیان ہوئی ہے۔“ (میزان، قانون جہاد، ص: ۵۷۸)

غامدی صاحب نے بظاہر قانون جہاد کا دفاع کیا ہے، لیکن دیکھیے کہ مذکورہ بالا دفاع کس قدر پر خطر ہے کہ خود انھیں بھی یہ کہنا پڑا کہ ”انسانی اخلاقیات سے اس [جہاد] کا کوئی تعلق نہیں ہے۔“ یہ دفاع کی صورت میں اس الزام کو راست طور پر قبول کر لینا ہوا جسے ثابت کرنے کے لیے اسلام دشمن عناصر صدیوں سے جی جان لگائے ہوئے ہیں۔ صرف اتنی ہی سی بات سے اس تفسیر کی سنگینی کو سمجھا جاسکتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ پھر آیت مذکور کی درست تفسیر کیا ہے؟ اس سلسلے میں عرض ہے کہ یہ سچ ہے کہ بہت سی سابقہ قوموں پر اُس وقت اللہ کا آسمانی عذاب نازل ہوا اور انھیں تباہ و برباد کر دیا گیا، جب انھوں نے مسلسل اپنے پیغمبروں کی باتوں کا انکار کیا اور اُن کے درپے آزار ہوئے۔ لیکن اس پر مشرکین عرب کے ساتھ رسول اور اصحاب رسول کی جنگوں کو قیاس کرنا اور انھیں عذاب الہی کی ایک شکل قرار دے کر غیر انسانی اور غیر اخلاقی عمل قرار دینا تشویش ناک ہے۔

اس کی چند وجوہات ہیں:

۱۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سراپا اخلاق جمیل ہیں۔ قرآن آپ کے بارے میں گواہی دیتا ہے: **وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ** (القلم: ۴) آپ کی بعثت کے مقاصد میں اعلیٰ انسانی اخلاقیات کی تکمیل ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: **بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ**۔ (متدرک، ۴۲۲) میں اعلیٰ اخلاقیات کی تکمیل کے لیے مبعوث ہوا ہوں۔ پھر یہ کہنا کہ آپ نے اس قسم کی جنگیں لڑیں جن کا انسانی اخلاقیات سے کوئی تعلق نہیں ہے، نہ صرف یہ کہ آپ کے شایان شان نہیں، بلکہ آپ کے مقصد بعثت کی بھی نفی ہے۔ اس لیے مذکورہ بالا قیاس ہرگز درست نہیں کہا جاسکتا۔

۲۔ سب سے پہلے تو ہمیں راست طور پر سورہ براءت کی اسی آیت کو سیاق و سباق سے دیکھنا چاہیے۔ اگر پہلے اور بعد کی صرف ایک ایک آیت کو اس کے ساتھ جوڑ کر دیکھیں تو مسئلہ از خود واضح ہو جائے گا اور اتمام حجت کا مذکورہ بالا اصول اس آیت سے ماوراء فقط ایک

خود ساختہ فلسفہ معلوم ہوگا۔ (۱) ملاحظہ کیجیے:

أَلَا تَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ  
بَدَءُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ أَتَخْشَوْنَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ﴿١٣﴾ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ وَيَنْصُرْكُمْ  
عَلَيْهِمْ وَيُكَفِّرْ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٤﴾ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَ  
يَتُوبَ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٥﴾

”کیا تم اس قوم سے جنگ نہیں کرو گے جس کے لوگوں نے اپنے معاہدے توڑے  
ہیں، اس پیغمبر کو بے وطن کرنے کی کوششیں کی ہیں اور جنگ کی پہل کی ہے؟ کیا تم  
ان سے ڈرتے ہو؟ جب کہ اگر تم مومن ہو تو تمہیں تو صرف اللہ سے ڈرنا چاہیے۔  
ان سے جنگ کرو، اللہ تعالیٰ انہیں تمہارے ہاتھوں سے سزا دے گا، انہیں رسوا  
کرے گا، اُن کے خلاف تمہاری مدد کرے گا اور اہل ایمان کے سینوں کو ٹھنڈک  
پہنچائے گا، اور اُن کے دلوں کے بوجھ کو ہلکا کرے گا۔ اللہ جس کی چاہے اس کی  
توبہ قبول کرے، اللہ علم و حکمت والا ہے۔“

حیرت ہے کہ کہاں اس آیت میں معاہدہ شکن، درپے آزار رسول اور جنگ کی  
پہل کرنے والی ظالم و جابر قوم سے جنگ کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور کہاں اتمام حجت  
کے مفروضے کے تحت اس سے یہ حضرات غیر انسانی اور غیر اخلاقی جنگ کا اثبات کر رہے  
ہیں! استغفر اللہ۔

۳۔ اب ایسی صورت میں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ  
(اللہ تعالیٰ انہیں تمہارے ہاتھوں سے سزا دے گا) کے یہ معنی سمجھنا کہ جس طرح سابق انبیا  
کی دعوت کے انکار و توہین کی پاداش میں ان کی قوموں کو آسمانی آفات و بلیات سے تباہ  
کر دیا گیا، اسی طرح آخری پیغمبر کی دعوت کا جب ان کی قوم نے انکار کیا تو اسے تباہ و برباد

(۱) یہ سارے مسائل ہی اس وجہ سے پیدا ہوئے کہ ہم نے ایک آیت کو پکڑ لیا اور اس کے آگے پیچھے کی کڑیوں  
کو ایک دوسرے سے جوڑ کر دیکھنے کی کوشش نہیں کی۔ مثلاً کوئی شخص کسی کے ذریعے کسی کے قتل کا ذکر کرے اور  
آگے پیچھے کے جملے نہ دیکھے جن میں عدالتی فیصلے کا بیان ہو۔ ظاہر ہی یہ طرز مطالعہ ہمیشہ غلط فہمیوں کو جنم دے گا۔

کرنے کے لیے انسانی اخلاقیات کے خلاف سنت الہیہ کی حیثیت سے آپ اور آپ کے صحابہ کو۔ العیاذ باللہ!۔ تلوار اٹھانے کی ہدایت ہوئی، قطعاً درست نہیں ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ظالموں اور جابروں کو پیغمبر اور آپ کے اصحاب نے جو کفر کردار تک پہنچایا، مذکورہ بالا آیت میں اس کا ایک سادہ بیان ہے، البتہ! اس سادگی میں اعمال کی اصل نوعیت کھول کر رکھ دی گئی ہے اور وہ یہ کہ اگرچہ بظاہر یہ کام آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے کیا، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس کا اصل فاعل اللہ تعالیٰ ہی ہے، جیسا کہ بندوں کے تمام اعمال کا حقیقی فاعل وہی ہے۔ قرآن میں اس کے بہت سے نظائر ہیں۔

الف: وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ (الصافات: ۹۶) اللہ نے ہی تم کو اور تمہارے اعمال کو پیدا کیا۔

ب: فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتْ اِذْ رَمَيْتْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَحِيْمٌۭ (انفال) انھیں تم لوگوں نے قتل نہیں کیا، بلکہ انھیں تو اللہ نے قتل کیا اور اے نبی! جب آپ نے کنکر پھینکے تو آپ نے نہیں پھینکے بلکہ انھیں تو اللہ نے پھینکا۔

۴۔ سابق امتوں پر عذاب آسمانی کا نازل ہونا ان انبیاء کی صداقت کے لیے دلیل و معجزہ ہوا کرتا تھا، مثلاً حضرت نوح کی قوم نے ان کی دعوت قبول نہیں کی تو آخر میں ان کو متنبہ کیا کہ اگر تم ہماری دعوت قبول نہیں کرتے تو غرق ایک طوفان آنے والا ہے جو تم سب کو تباہ و برباد کر دے گا، الا یہ کہ تم مجھ پر ایمان لاؤ اور میری کشتی میں سوار ہو جاؤ۔ اس کے بعد بھی وہ نہیں مانے، بالآخر طوفان آیا اور انھیں غرق کرتا ہوا چلا گیا۔ اس سے ان تباہ اقوام پر پیغمبر کی صداقت واضح ہو گئی۔

اس کے برخلاف اگر انسانی جنگ کو بھی آسمانی تباہی پر قیاس کرتے ہوئے اسے عذاب الہی کی ایک شکل باور کیا جائے تو اس سے مذکورہ بالا مقصد حاصل نہیں ہوگا، بلکہ اس سے پیغمبر کے اعجاز و صداقت کے بجائے ایک ظالم کا ظلم و جور ثابت ہوگا، جس کی بات نہ مانی جائے تو اس کا نتیجہ قتل و قاتل کی صورت میں سامنے آتا ہے۔ مزید یہ کہ اگر جنگی فتح کو صداقت کی دلیل بنایا جائے تب تو دنیا کے تمام ظالموں اور جابروں کے ظلم و جور کو دلیل صداقت حاصل ہو جائے گی۔ اس پر طرفہ یہ کہ پیغمبر علیہ السلام کی جنگوں کا نتیجہ ہمیشہ فتح کی صورت میں



سامنے نہیں آیا، بلکہ بعض اوقات ظاہری شکست کا بھی سامنا رہا۔ پھر ایسی صورت میں ان جنگوں کو اتمام حجت کے مفروضہ کے تحت مدعو قوم کی تباہی اور داعی کی صحت و صداقت کی دلیل کیسے بنایا جاسکتا ہے؟ بطور خاص اس صورت میں کسی کو زبردستی مسلمان بنانے کے خلاف قرآن کا واضح حکم موجود ہے: **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ** ﴿۹۹﴾ (یونس) اگر تمہارا رب چاہتا تو تمام اہل زمین ایمان لے آتے، کیا تم لوگوں کو اس بات پر مجبور کرو گے کہ وہ ایمان لے آئیں۔

۵۔ حقیقت یہ ہے کہ انکار اور تنقیص دعوت کی پاداش میں امت محمدیہ پر آسمانی عذاب کا نزول ہوا ہی نہیں۔ اللہ تعالیٰ محمد عربی روحی فداہ اور ان کی امت پر بطور خاص ایسا کریم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے آپ کی امت پر عذاب نازل ہی نہیں کرنا چاہتا۔ ارشاد باری ہے: **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ** ﴿۳۴﴾ (انفال) آپ کے ان کے بیچ رہتے اللہ انھیں عذاب نہیں دے گا۔ اس سلسلے میں مزید تفصیلات آگے آرہی ہیں۔

۶۔ اب مذکورہ آیت کے تحت بعض معروف مفسرین قرآن کی آراء دیکھتے ہیں:

الف: امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ** سے پہلی والی آیت کے ذیل میں لکھا ہے کہ اس میں حق تعالیٰ نے تین ایسے اسباب کا ذکر کیا ہے، جن میں سے ہر ایک سبب انفرادی طور پر جنگ کو واجب کرتا ہے، چہ جائے کہ جب وہ تینوں ایک ساتھ پالیے جائیں۔ ایسی صورت میں بدرجہ اولیٰ جنگ ناگزیر ہو جاتی ہے۔ وہ اسباب یہ ہیں:

۱۔ عہد شکنی

۲۔ پیغمبر کو شہر بدر کرنے کی سازش

۳۔ اور جنگ میں پیش قدمی

اس کے بعد **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ** کے ذیل میں یہ سوال اٹھایا کہ جب اللہ تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے پیغمبر کے ہوتے ہوئے ان کے دشمنوں پر بھی عذاب نازل نہیں کرے گا۔ **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ** ﴿۳۴﴾ (انفال) پھر یہاں **قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ** میں مسلمانوں کے ہاتھوں انھیں عذاب دینے کی بات کیوں کی گئی ہے؟

امام رازی نے پھر خود ہی اس اعتراض کا جواب دیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ عذاب الہی دو طرح سے ہوتا ہے، ایک تو آسمانی بلاؤں کی صورت میں عمومی استیصال و تباہی کا ہوتا ہے اور وہ مجرموں اور غیر مجرموں سب کو اپنی لپیٹ میں لے لیتا ہے، دوسرا خدا کے نیک بندوں کے ذریعے اپنا عذاب نازل کرتا ہے، لیکن یہ عذاب غیر مجرموں کے لیے نہیں، بلکہ محض مجرموں کو کیفر کردار تک پہنچانے کے لیے ہے۔ (تفسیر کبیر)

کس قدر افسوس کی بات ہے کہ اس آیت کریمہ میں اصحاب رسول کے ہاتھوں مجرموں کو سزا دینے کی بات کی گئی ہے اور اس آیت سے پہلے والی آیت میں ان مجرموں کے تین ایسے جرائم بیان کیے گئے ہیں، جن میں سے ہر ایک ان کو سزا دینے کا جواز ثابت کرتے ہیں، لیکن بعض افراد نے ایسی واضح منطقی اور معقول سزا کو اتمام حجت کے مفروضے کے تحت اسے آسمانی بلاؤں پر قیاس کر کے غیر انسانی اور غیر اخلاقی سزاؤں کے زمرے میں ڈال دیا۔

ب: قاضی بیضاوی (۶۸۵ھ) فرماتے ہیں کہ قَاتِلُوهُمْ میں اسباب جنگ کے پیش نظر جنگ کا حکم بیان ہوا ہے اور ترک جنگ پر توبخ و ملامت کی گئی ہے۔ يُعَذِّبُهُمُ اللّٰهُ بِأَيِّدِيكُمْ وَيَنْصُرُهُمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمُ اُنْ کے لیے جنگ کرنے کی صورت میں فتح کا وعدہ ہے اور ان مجرموں کے قتل و غارت پر قدرت دینے کا عہد ہے۔ نيز وَيُكْشِفُ صُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ میں جن مومنین کے دلوں کو ٹھنڈک پہنچانے کی بات کی گئی ہے، وہ بنو خزاعہ ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ یمن اور سبا کے کچھ لوگ مکہ آئے اور اسلام قبول کیا۔ جب وہ واپس ہوئے تو انھیں اپنی قوم کی جانب سے بڑی اذیت ناک کیوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ان حضرات نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی۔ آپ نے فرمایا۔ خوش ہو جاؤ، کیوں کہ عنقریب یہ مصیبت ختم ہونے والی ہے۔ چنانچہ اللہ نے بہت جلد اُن کے دلوں کی ٹھنڈک کا سامان بہم پہنچا دیا۔ اللہ نے ان کے ساتھ جو وعدہ کیا تھا، اُسے پورا فرما دیا۔ یہ آیت قرآن کے معجزات میں سے ہے۔ (تفسیر بیضاوی)

ج: علامہ ابن کثیر (۷۴۷ھ) نے قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللّٰهُ بِأَيِّدِيكُمْ اور اُس سے پہلے والی آیت کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ بھی ان مشرکین کے خلاف جنگ کی تحریک و ترغیب ہے، جنہوں نے معاہدے توڑے تھے اور حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو

شہر بدر کرنے کی کوششیں کی تھیں۔ اس کے چند سطروں کے بعد لکھا ہے کہ یہاں جن لوگوں سے جنگ کرنے کا حکم ہوا ہے، وہ قریش ہیں جنہوں نے بدر کے موقع پر جنگ میں پیش قدمی کی تھی۔ پہلے تو وہ اپنے قافلے کی حفاظت کے لیے نکلے تھے، لیکن پھر یہ معلوم ہونے کے بعد بھی کہ ان کا قافلہ محفوظ ہے، وہ پیچھے پلٹنے کے بجائے تکبر اور سرکشی میں چور جنگ کے لیے آگے بڑھنے لگے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہاں قبیلہ بنو بکر کے لوگ مراد ہیں جنہوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف خزاعہ سے عہد شکنی کی تھی کی اور ان کے ساتھ جنگ کی شروعات کی تھی۔ (تفسیر ابن کثیر)

غور کیجیے، کہاں اس آیت کا حقیقی پس منظر اور کہاں مذکورہ بالا غیر انسانی اصول جنگ کا خود ساختہ فلسفہ!

بہیں تفاوت رہ از کجاست تا بکجا!



## ایک وضاحت

### گذشتہ اقوام پر خدائی عذاب کیوں نازل ہوا؟

گذشتہ اقوام پر حق تعالیٰ کی طرف سے جو آسمانی عذاب نازل ہوا، اس کی وجہ ان کے مظالم اور جرائم تھے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (۱۳) [یونس]

تم سے پہلے کئی اقوام کو ہم نے اس وقت ہلاک کر دیا، جب وہ ظلم کرنے لگے، اس کے بعد کھلے معجزات کے ساتھ ان کے پاس اللہ کے پیغمبر آئے، لیکن وہ ماننے کو تیار نہ ہوئے۔ ہم جرائم پیشہ اقوام کو ایسے ہی سزا دیتے ہیں۔

مذکورہ آیت کریمہ (۱) اور گذشتہ اقوام پر نزول عذاب کے حوالے سے قرآنی تفصیلات (۲) کے مطالعے سے پتہ چلتا ہے کہ گذشتہ قوموں پر بھی محض انبیاء کی طرف سے اتمام حجت کے بعد عذاب نازل نہیں ہو گیا، بلکہ اس کے ساتھ ان کی قوموں کی طرف

(۱) اگرچہ عام مفسرین نے یہاں ”ظلم“ کی تفسیر کفر و شرک سے کی ہے، تاہم ہمارا استدلال لفظ کے ظاہر اور عموم سے ہے، جس کی تائید گذشتہ اقوام پر نزول عذاب کی قرآنی تفصیلات سے ہوتی ہے۔

(۲) دیکھیے قوم عاد کی تباہی کی تفصیل کے لیے (سورۃ اعراف: ۶۵-۷۲)، قوم ثمود پر عذاب کی تفصیل کے لیے (سورۃ النمل: ۳۵-۵۳، اعراف: ۷۳-۷۹، ہود: ۶۱-۶۸، اسراء: ۵۹، شعرا: ۱۳۱-۱۵۹)، قوم لوط کی ہلاکت کی تفصیل کے لیے (سورۃ النمل: ۱۶۰-۱۷۵، اعراف: ۸۵-۹۳، ہود: ۸۲-۹۵، اور بنی اسرائیل کی غرقابی کی داستان کے لیے (سورۃ اعراف میں آیت ۱۰۳ سے آگے، سورۃ بقرہ آیت ۴۹-۵۰، یونس: ۷۵ تا ۹۳، وغیرہ)

سے عام انسانوں کے ساتھ ظلم و نا انصافی کی انتہا، پیغمبروں اور اُن کے متبعین کا استہزاء، ان کے قتل و قید کی کوشش، انھیں دین حق سے منحرف کرنے کے لیے ان پر دباؤ اور قتل و شہر بدری کی دھمکی، بد فعلی و بے حیائی میں دوسروں کے ساتھ جرأت و جسارت، انبیاء کی طرف سے دعوت اور افہام و تفہیم اور اظہار معجزات کے بعد بھی اُن کے خلاف قومی، ملی اور قبائلی مظالم کا تسلسل، عقیدے کی بنیاد پر پیغمبروں اور ان کے اصحاب کے خلاف تشدد اور قبائلی مظالم کا تسلسل، عقیدے کی بنیاد پر پیغمبروں اور ان کے اصحاب کے بعد بطور استہزاء اُن سے یہ مطالبہ کے چلو اپنے خدا سے کہو کہ اب وہ ہم پر اپنا عذاب نازل کر کے دکھائے۔ یعنی باری تعالیٰ کو کھلا چیلنج۔ العیاذ باللہ!

یہ اور اس قسم کے دوسرے ایسے جرائم ہیں جن کی تفصیلات پڑھنے کے بعد یہ کہنا ہی درست نہیں ہے کہ سابقہ قوموں کے منکرین حق پر اللہ نے محض اتمام حجت کے قانون کے تحت عذاب نازل کیا، اس کے پیچھے انسانی اخلاقیات کی سطح پر اس کا کوئی معقول سبب نہیں تھا، چہ جائے کہ اس پر قیاس کر کے یہ کہا جائے کہ اُسی طرح کی انسانی اخلاقیات سے ماورا عذاب، اللہ نے اپنے آخری پیغمبر جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منکرین پر نازل فرمایا اور یہ عذاب خود پیغمبر اور اُن کے متبعین کے ہاتھوں سے نازل فرمایا۔ یہ پوری کہانی ایک افسانوی مفروضہ پر قائم ہے، جس کی کوئی علمی بنیاد موجود نہیں ہے۔ سابقہ امتوں کی ہلاکت کی بھی معقول وجوہات موجود ہیں، جس طرح امت محمدیہ کو جو جنگ کی اجازت دی گئی وہ معقول اسباب اور انسانی اخلاقیات کے مطابق دی گئی۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ بالفرض اگر پیغمبر کی دعوت کے محض انکار پر آسمانی عذاب نازل بھی ہو تو یہ عذاب اس پیغمبر کی صداقت کی دلیل بن جائے گا، اس کے برخلاف اگر کسی دوسرے پیغمبر کی دعوت کے سادہ انکار پر خود وہ پیغمبر اور اس کے متبعین تلوار چلانے لگیں تو یہ عمل بجائے اس کے صادق ہونے کے ظالم ہونے کی دلیل بن جائے گا۔ یہ نکتہ اس فرق کو واضح کرتا ہے جو آسمانی اور انسانی عذابوں کے بیچ ہے۔ لہذا اُن میں سے ایک کو دوسرے پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ اتمام حجت کا مفروضہ رکھنے والوں کو اس پہلو پر بھی غور کرنا چاہیے۔

### ایک مغالطہ اور اس کا ازالہ

ممکن ہے کوئی شخص سابقہ امتوں کے حوالے سے بعض آیات پیش کر کے کہے کہ دیکھیے فلاں امت پر نزول عذاب کی وجہ قرآن میں اپنے پیغمبر کی دعوت سے انکار بتائی گئی ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے قرآنی بیانات محض اجمالی نوعیت کے ہیں، جن کی تفصیل خود قرآن کے اندر دوسرے مقامات پر موجود ہے، جہاں بتایا گیا ہے کہ اُس قوم پر نزول عذاب کی وجہ محض قبول دعوت سے انکار نہیں ہے، بلکہ اس کے پیچھے اصل محرک ان کے دیگر اخلاقی اور سماجی جرائم ہیں۔ اس لیے اس سلسلے کے کسی واقعہ سے متعلق رائے قائم کرنے میں جلد بازی کے بجائے اسے معروضی طور پر سمجھنا چاہیے اور اس مسئلے سے متعلق دیگر آیات کو بھی سامنے رکھنا چاہیے، اس کے بعد ہی حقیقت اپنے تمام پہلوؤں کے ساتھ سامنے آئے گی۔

اس کی واضح مثال یہ ہے کہ سورہ آل عمران (آیت: ۱۱) میں کہا گیا ہے کہ فرعونیوں اور ان سے پچھلی قوموں نے ہماری آیات کو جھٹلایا تو اللہ نے ان کے گناہوں کے سبب ان کی شدید گرفت فرمائی۔ (۱)

اس سے اول نظر میں ایسا لگتا ہے کہ صرف آیات الہیہ کے انکار کے سبب ہی ان قوموں پر عذاب کا نزول ہوا، جب کہ سورہ بقرہ (آیت: ۴۹) میں فرعونیوں کے عذاب کی تفصیل بیان کرتے ہوئے بتایا گیا ہے کہ وہ اسرائیلی بچوں کو ذبح کر ڈالتے تھے اور صرف بچیوں کو زندہ چھوڑتے تھے۔ (۲)

اس سے دوسری قوموں کے بارے میں بھی اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ ان پر جو عذاب نازل ہوا، اس کی وجہ بھی قبول دعوت سے انکار نہیں تھی، بلکہ اس کے علاوہ دیگر ایسے اسباب بھی تھے، جو نزول عذاب کے متقاضی تھے۔

(۱) كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (آل عمران: ۱۱)

(۲) وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّقُونَ أَكْبَادَهُمْ وَيَسْتَخَيِّبُونَ نِسَاءَكَ فِي دُكُنِهِمْ بِكَاءٍ مِنْ رَبِّكَمْ عَظِيمٍ (البقرة: ۴۹)

### ایک مناسب توجیہ

اتمام حجت کے مفروضہ فلسفے کی ایک توجیہ یوں کی جاسکتی ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ اگر کوئی قوم کسی پیغمبر سے کوئی خاص معجزہ طلب کرتی ہے اور وہ پیغمبر وہ معجزہ پیش کر دیتا ہے تو اب تمام حجت ہو چکا، اب اس کے بعد اس قوم کے لیے واجب ہو جاتا ہے کہ وہ اس نبی پر ایمان لے آئے، بصورت دیگر اس قوم کی ہلاکت یقینی ہو جاتی ہے۔ چنانچہ آیت کریمہ: وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ (وہ معجزات دینے سے ہمارا لیے کوئی چیز مانع نہیں تھی، مگر یہ بات کہ پہلوں نے معجزات کو جھٹلادیا تھا۔) [الاسراء: ۵۹] کے تحت علامہ قرطبی (۱۷۷ھ) رقم طراز ہیں:

”یہاں کلام کا ایک حصہ محذوف ہے۔ پوری عبارت یوں بنے گی: ”[جن کا انہوں نے مطالبہ کیا تھا] وہ معجزات دینے سے ہمارا لیے کوئی چیز مانع نہیں تھی، مگر یہ بات کہ [یہ ان کو جھٹلادیں گے، جس کے بعد وہ ہلاک کر دیے جائیں گے، جیسا کہ پہلوں کو ہلاک کر دیا گیا تھا، جب [پہلوں نے معجزات کو جھٹلادیا تھا۔“ یہ معنی قتادہ اور ابن جریج وغیرہ نے بتائے ہیں۔ اس طرح حق تعالیٰ نے کفار قریش سے عذاب کو روک دیا، اس لیے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ ان میں بہت سے ایمان لائیں گے اور بہت سے بچے ان مومنین کے گھر پیدا ہوں گے۔۔۔ کفار قریش نے یہ مطالبہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کے لیے صفا پہاڑ کو سونا بنا دے اور موجودہ پہاڑیاں ان سے دور ہو جائیں۔ اس وقت حضرت جبریل آئے اور کہا: اگر آپ چاہیں تو آپ کی قوم کے مطالبات پورے کر دیے جائیں، لیکن اگر اس کے بعد یہ ایمان نہیں لاتے تو پھر انہیں مہلت نہیں ملے گی اور اگر آپ چاہیں تو آپ کی قوم کو ابھی مہلت دی جائے۔ حضور نے فرمایا: ان کے حق میں یہی بہتر ہے کہ انہیں آپ مہلت دیں۔“

اس توجیہ سے کئی باتیں سامنے آتی ہیں:

۱۔ پیغمبروں کی طرف سے اتمام حجت کے بعد نزول عذاب کا مطلب یہ ہے کہ ان کی قوم کی طرف سے طلب کیے گئے معجزات پیش کر دیے جانے کے بعد بھی اگر وہ ایمان نہیں لاتے تو انہیں آسمانی عذاب کے ذریعے ہلاک کر دیا جاتا ہے۔

۲۔ یہ عذاب کفار قریش پر نازل ہی نہیں ہوا، لہذا اصحاب رسول کی جنگوں کو اس باب سے سمجھنا محض غلط فہمی ہے۔

۳۔ اس سے یہ اشکال بھی رفع ہو جاتا ہے کہ بعض معجزات تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دیے گئے تھے، جن میں سب سے نمایاں چاند کا دو ٹکڑے ہونا ہے، جس کا ذکر صحیحین میں آیا ہے۔ (۱) پھر اس کے بعد قریش پر عذاب کا نزول کیوں نہیں ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ معجزات قریش کی طلب پر نہیں دیے گئے تھے، محض شان نبوت کے اظہار کے لیے دیے گئے تھے اور جو معجزات براہ راست قریش نے طلب کیے تھے یہ وہ معجزات نہیں تھے اور نزول عذاب ان معجزات کے بعد ہوتا ہے، متعین طور پر قوم نے جن کا مطالبہ کیا ہو۔

### ایک دوسری توجیہ

فلسفہ اتمام حجت کی ایک مناسب توجیہ یوں بھی کی جاسکتی ہے کہ حق تعالیٰ نے انبیاء کو اصلاح امت کا کام سونپا ہے۔ اس اصلاح کے دور رخ ہیں، حق اللہ یعنی عباداتی امور اور حق العباد، یعنی معاملاتی امور۔ عباداتی امور میں سزا و جزا کا تعلق آخرت سے ہے، جب کہ معاملاتی امور میں سزا و جزا کا تعلق دنیا اور آخرت دونوں سے ہے۔ مثال کے طور پر اگر کوئی قوم دعوت تو حید قبول نہیں کرتی ہے تو اس کی سزا اسے آخرت میں ملے گی، لیکن اگر کوئی قوم دنیا میں ظلم و جبر اور نا انصافی کی خوگر ہے تو اسے پیغمبروں کی دعوت اصلاح قبول کرنا ہی ہوگا۔ اگر پیغمبروں کی طرف سے اتمام حجت کے بعد بھی وہ ظلم و جبر سے باز نہیں آتی ہے اور ان کا استہزاء کرتے ہوئے اٹھے ان سے نزول عذاب کا مطالبہ کرتی ہے تو پھر ایسی قوم اسی لائق ہے کہ اسے آسمانی عذاب سے تباہ کر دیا جائے۔ اللہ کریم کا ارشاد ہے: وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَّسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ (۹۱) [القصص] تمہارے رب نے پچھلی بستیوں کو اس وقت تک ہلاک نہیں کیا، جب تک ان کے پیچ کسی پیغمبر کو نہ بھیج دیا، جو ان کے سامنے حقائق و شواہد پیش کرتا اور تمہارے رب نے انہی بستیوں کو ہلاک کیا جن کے باشندے ظالم تھے۔



(۱) بخاری، فضائل الصحابة، باب انشقاق القمر / مسلم، صفۃ القیامۃ، باب انشقاق القمر



## ساتواں سوال

کیا مشرکین عرب کے لیے دوہی راستے تھے، اسلام یا تلوار؟

اسلام کے فلسفہ جنگ میں جبر و اکراہ کو جن حضرات نے تسلیم کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ یہ معاملہ صرف مشرکین عرب کے ساتھ تھا دوسرے لوگوں کے ساتھ جنگ کے لیے تو یہ شرط ملحوظ ہے کہ ان کی طرف سے پہل یا زیادتی ہو تو جنگ کی جائے، مگر کم از کم مشرکین عرب اس عام اخلاقی اصول سے مستثنیٰ ہیں۔ چوں کہ ان کے معاملے میں پیغمبر علیہ السلام کا اتمام حجت اپنی آخری حد کو پہنچ چکا تھا، اس لیے ان کے لیے دوہی راستے تھے، یا تو اسلام قبول کر کے اسلام کے فیوض و برکات سے مستفیض ہوں، یا پھر تلوار سے دودھ ہاتھ کرنے کو تیار ہو جائیں، تیسرا کوئی آپشن نہیں تھا۔<sup>(۱)</sup>

اس سلسلے میں عرض ہے کہ سرے سے ایسی کوئی حدیث ہی نہیں ہے کہ مشرکین عرب کے لیے صرف دوہی آپشن ہیں، اسلام یا تلوار۔ اس سلسلے میں اہل علم نے جو کچھ کہا ہے، اس پر گہرائی کے ساتھ غور و خوض کرنے کی ضرورت ہے۔ اس تعلق سے ضروری توضیح پچھلے صفحات میں ”فتنہ اور ازالہ فتنہ کی حقیقت“ کے ذیل میں آیت کریمہ (اور اُن سرکش کفار سے اس وقت تک لڑتے رہیں جب تک کہ فتنے کا خاتمہ نہ ہو جائے اور دین اللہ کے تابع نہ بن جائے۔) کی چوتھی تفسیر کے تحت کر دی گئی ہے۔

ہاں! یہ بات ضرور ہے کہ اس مفہوم کی روایات موجود ہیں جن میں یہود و مشرکین کو عرب سے نکالنے کی بات کی گئی ہے۔ مثلاً یہ روایات:

(۱) میزان، قانون جہاد، ص: ۵۷۸ / البیان، البقرة: ۱۹۳

- ۱۔ اَخْرِجُوا الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ۔ مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکال دو۔ (صحیح بخاری، حدیث: ۳۰۵۳، صحیح مسلم، حدیث: ۱۶۳۷)
- ۲۔ لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ، وَالتَّصَارِي مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَ إِلَّا مُسْلِمًا۔ میں یہود و نصاریٰ کو ضرور جزیرہ عرب سے نکال دوں گا اور سوائے مسلمانوں کے، یہاں کسی کو نہیں رہنے دوں گا۔ (صحیح مسلم، حدیث: ۱۷۶۷)
- ۳۔ لَا يَتْرُكُ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ دِينَان۔ جزیرہ عرب میں دو دین باقی نہیں رہیں گے۔ (مسند احمد، ۲/۳۵۲، صحیح لغیرہ/شعیب الارنؤوط)
- لیکن یہاں چند سوال بہت اہم ہیں، اس مسئلے کی درست تفہیم کے لیے جن کا سمجھنا انتہائی ضروری ہے۔

### جزیرۃ العرب سے کیا مراد ہے؟

یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ ان احادیث میں جزیرۃ العرب (۱) سے کیا مراد ہے؟ اس کے جواب میں امام ابن عبدالبر نے حسب ذیل اقوال لکھے ہیں:

- ۱۔ مکہ، مدینہ اور یمن
- ۲۔ مکہ، مدینہ، یمامہ اور یمن
- ۳۔ پورا خطہ عرب
- ۴۔ طول میں عدن سے وادی عراق تک اور عرض میں اطراف جدہ سے اطراف شام تک۔ (الاستذکار، کتاب الجامع، ما جاء فی إجلاء اليهود من المدینة)
- ۵۔ قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے کہ ایک روایت کے مطابق۔ جو امام مالک کے دو

(۱) جزیرہ نما عرب (Arabian Peninsula) جنوب مغربی ایشیا میں افریقا اور ایشیا کے سنگم پر واقع ہے، جس کا بیشتر حصہ صحرائی ہے۔ موجودہ عہد میں جزیرہ نما عرب مشرق وسطیٰ کا اہم ترین حصہ ہے اور تیل اور گیس کے وسیع تر ذخائر کے باعث خطے میں اہم کردار ادا کرتا ہے۔ جزیرہ نما عرب کا ساحل مغرب میں بحیرہ احمر اور خلیج عقبہ، جنوب مشرق میں بحیرہ عرب اور شمال مشرق میں خلیج عمان، آبنائے ہرمز اور خلیج فارس سے ملتا ہے۔ شمال میں جزیرہ نما عرب کی حدود کوہ زاگرس (عربی: زاغروس) تک جا کر ختم ہو جاتی ہیں۔ جغرافیائی طور پر یہ بغیر کسی واضح علامت کے صحرائے شام سے مل جاتا ہے۔ درج ذیل ممالک اس وقت جزیرہ نما کا حصہ سمجھے جاتے ہیں: بحرین (تھنیکی طور پر جزیرہ نما سے کٹا ہوا ایک جزیرہ ہے)، کویت، سلطنت عمان، سعودی عرب، متحدہ عرب امارات، یمن۔ جزیرہ نما کا بیشتر حصہ سعودی عرب میں شامل ہے اور آبادی کی اکثریت بھی سعودی عرب اور یمن میں رہائش پذیر ہے۔

اقوال میں سے ایک ہے۔ یہاں جزیرۃ العرب سے مدینہ منورہ مراد ہے۔ (۱) [امام مالک کے معروف قول کے مطابق مکہ، مدینہ، یمن اور یمامہ سب جزیرہ عرب میں شامل ہیں۔]

۶۔ ایک قول یہ ہے کہ یہاں جزیرۃ العرب سے مراد ارض حجاز ہے۔ امام ابن مقلن (۲) فرماتے ہیں کہ اس کی تائید مسند احمد کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری الفاظ یہ تھے:

“أَخْرِجُوا يَهُودَ الْحِجَازِ وَأَهْلَ نَجْرَانَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ”

حجاز کے یہود اور اہل نجران کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔

چوں کہ حضرت ابو بکر کو اُس کی فرصت نہیں ملی، اس لیے یہ فریضہ ان کے بعد حضرت عمر نے انجام دیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہاں جزیرہ عرب سے مراد صرف حجاز ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یمن کے اہل کتاب کو کسی خلیفہ نے جلا وطن نہیں کیا، جب کہ وہ بھی جزیرہ عرب میں شامل ہے۔

جہاں تک اہل نجران کو جزیرہ عرب سے نکالنے کی بات ہے تو اس کی حکمت یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اس بات پر مصالحت کی تھی کہ وہ سودی کاروبار نہیں کریں گے، اس کے باوجود انہوں نے یہ کاروبار شروع کر دیا۔ (۳)

اگرچہ بہت سے اہل علم نے امام ابن مقلن کی رائے کی تردید کی ہے اور اپنے مدعا کے اثبات میں یہ کہا ہے کہ یہی بہتر ہے کہ جزیرۃ العرب کو اس کے اطلاق پر رکھا جائے اور یمن کے اہل کتاب کے عدم اخراج کے سبب جزیرہ عرب سے یمن کو خارج نہ کیا جائے۔

(۱) اكمال المعلم بفوائد مسلم، كتاب الوصية، باب ترك الوصية لمن ليس له شيء، يوصى فيه

(۲) امام ابو حفص سراج الدين ابن مقلن (۲۳ھ-۸۰۳ھ) مصر کے اکابر شافعی علما میں سے ایک ہیں۔ حدیث، تاریخ اور فقہ میں آپ کی غیر معمولی خدمات ہیں۔ آپ کے تلامذہ میں امام ابن حجر عسقلانی اور علامہ جلال الدین محلی کے اسما شامل ہیں۔ تقریباً تین سو کتابیں آپ سے یادگار ہیں، جن میں یہ کتابیں بہت اہم ہیں: التوضیح لشرح الجامع الصحيح، کافی المحتاج إلى شرح المنهاج في علم الاصول، عمدة المحتاج في شرح المنهاج للنووي۔

(۳) التوضیح لشرح الجامع الصحيح، باب جَوَائِزِ الْوَفْدِ

ممکن ہے کہ خلفا کے پاس کوئی عذر یا کوئی مجبوری رہی ہوگی، اس لیے انہوں نے یمن کے اہل کتاب کو وہاں سے نہیں نکالا ہوگا، جس طرح حضرت ابو بکر نے خیبر کے یہود کو نہیں نکالا اور ایسا اُن کی دیگر ضروری مصروفیات کے سبب تھا۔

اس کے باوجود غور سے دیکھا جائے تو کئی جہتوں سے امام ابن ملقن کی رائے کو تقویت ملتی ہے۔ اس رائے کو اس بات سے بھی تقویت ملتی ہے کہ یمن کے اہل کتاب کو کسی خلیفہ نے وہاں سے جلا وطن نہیں کیا۔ آخر سب کے لیے کیا عذر ہو سکتا تھا؟ امام شافعی کا موقف - جو آگے آ رہا ہے - اس سے بھی اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔ پھر یہ کہ حدیث دجال سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاز کو جو خصوصی اہمیت و امتیاز حاصل ہے وہ کسی دوسرے خطے کو نہیں ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَطْوُهُ الدَّجَالُ، إِلَّا مَكَّةَ، وَالْمَدِينَةَ، لَيْسَ لَهُ مِنْ يَنْقَاطِهَا نَقْبٌ، إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِّينَ يَحْرُسُونَهَا. (متفق علیہ)

دجال، مکہ و مدینہ کے علاوہ پورے روئے زمین کو روندنا چلا جائے گا، البتہ ارضِ حریم کے ہر راستے پر صرف بستہ فرشتے کھڑے ہوں گے، جو دجال سے اس زمین کی حفاظت کریں گے۔

مسند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی حسب ذیل تصریح بھی امام ابن ملقن کی رائے کی تائید و توثیق کرتی ہے۔ فرماتے ہیں:

عرف النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الزَّمَانَ دَوَّلٌ وَسَجَالٌ فَرُبَّمَا ضَعُفَ الْإِسْلَامُ وَانْتَشَرَ شَمْلُهُ فَإِنْ كَانَ الْعَدُوُّ فِي مِثْلِ هَذَا الْوَقْتِ فِي بَيْضَةِ الْإِسْلَامِ وَمُحْتَدَهُ أَفْضَى ذَلِكَ إِلَيَّ هَتَكَ حُرُمَاتِ اللَّهِ وَقَطَعَهَا فَأَمَرَ بِإِخْرَاجِهِمْ مِنْ حَوَالِي دَارِ الْعِلْمِ وَمَحَلِّ بَيْتِ اللَّهِ.

وَأَيْضًا الْمَخَالَطَةُ مَعَ الْكُفَّارِ تَفْسُدُ عَلَى النَّاسِ دِينَهُمْ وَتَغَيِّرُ نُفُوسَهُمْ، وَلَمَّا لَمْ يَكُنْ بُدٌّ مِنَ الْمَخَالَطَةِ فِي الْأَقْطَارِ أَمَرَ بِتَنْقِيَةِ الْحَرَمَيْنِ مِنْهُمْ۔

وَأَيْضًا انْكَشَفَ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ فَقَالَ: إِنَّ الدِّينَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ "الْحَدِيثُ وَلَا يَتِمُّ ذَلِكَ إِلَّا بِالْأَبْلِ لَا يَكُونُ هُنَاكَ مِنْ

أهل سائر الأديان، واللہ أعلم۔<sup>(۱)</sup>

”نبی کریم ﷺ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ زمانے کی گردش جاری رہتی ہے۔ ممکن ہے مستقبل میں کبھی اسلام کمزور ہو جائے اور اس کا شیرازہ بکھر جائے۔ ایسے وقت میں اگر دشمن، اسلام کے قلب و مرکز میں رہا تو لازماً اس کے سبب اللہ کی حرمتوں کی پامالی اور تباہی ہوگی۔ اسی لیے پیغمبر اسلام ﷺ نے یہود و مشرکین کو مرکز علم اور خانہ خدا کے اطراف سے دور کرنے کا حکم دیا۔

اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ اختلاف مسلمانوں کے دین و روحانیت میں فساد و تغیر کا سبب بن سکتا ہے اور چوں کہ تمام اطراف عالم میں اس سے نجات ممکن نہیں ہے، اس لیے حضور اکرم ﷺ نے حرمین طہیین کو غیر مسلموں سے پاک کرنے کا حکم دیا۔

یہ پہلو بھی اہم ہے کہ حضور اکرم ﷺ پر آخری زمانے کے احوال منکشف تھے۔ اسی لیے آپ نے فرمایا: ”دین پلٹ کر مدینے میں سمٹ آئے گا۔“ اور یہ اسی صورت میں ممکن ہو سکے گا جب وہاں دیگر مذاہب کے پیروکاروں کو نہ رہنے دیا جائے۔ واللہ اعلم!“

بطور تلخیص ان تمام اقوال کو تین میں منحصر کیا جاسکتا ہے:

**قول اول:** وہ خطہ زمین جو آزرے حقیقت جزیرہ عرب سے موسوم ہے۔ عام علمائے اسلام کا یہی موقف ہے، یہی لفظ سے ظاہر ہے، البتہ! جزیرہ عرب کی تحدید میں علمائے جغرافیہ کے جزوی اختلافات ہیں۔

**قول دوم:** خاک حجاز، جس میں مکہ، مدینہ، یمامہ اور ان کے اطراف داخل ہیں۔ یہ شوافع کا مذہب ہے۔

**قول سوم:** مدینہ منورہ اور یہ امام مالک کا قول ضعیف ہے۔

ان میں قول دوم ہی اقرب الی الصواب معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ اس کی وضاحت اوپر ہو چکی۔ اس اعتبار سے ”جزیرۃ العرب“ سے ”ارض حجاز“ مراد لینا ”کل بول کر جزواہم

مراد لینے، کے باب سے ہوا اور ایسا استعمال ہر زبان میں رائج ہے۔ (۱)

مشرکین سے کون مراد ہیں؟

دوسرا سوال یہ ہے کہ مذکورہ احادیث میں مشرکین سے مراد کون لوگ ہیں؟ اس کے جواب میں محدث ابوالعباس قرطبی نے لکھا ہے کہ یہاں مشرکین سے مراد یہود ہیں۔ اس لیے کہ اس وقت سرزمین عرب پر ان کے علاوہ کوئی دوسرا مشرک نہیں بچا تھا۔ لہذا وہی متعین ہوئے۔ ایک دوسری روایت اس کی تفسیر بھی کر رہی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَخْرِجُوا الْيَهُودَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ يَهُودُ كَوْزِرَةٍ عَرَبٍ مِنْ نِجَالٍ دَوَّ (۲)

اسی مفہوم کی یہ حدیث پاک بھی ہے:

لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعَا لَإِلَّا مُسْلِمًا۔

”میں یہود و نصاریٰ کو ضرور جزیرہ عرب سے نکال دوں گا اور سوائے مسلمانوں

کے یہاں کسی کو نہیں رہنے دوں گا۔“ (صحیح مسلم، ۱۷۶۷)

جزیرہ نماے عرب سے غیر مسلموں کے اخراج کا مفہوم

اب رہا یہ سوال کہ جزیرہ عرب سے غیر مسلموں کو نکالنے سے مراد کیا ہے؟ اس کے

(۱) لفظ بول کر اس کا کوئی ایسا معنی مراد لینا جو اس کا معنی موضوع نہ ہو، بلاغت کی اصطلاح میں اسے مجاز کہتے ہیں، پھر معنی حقیقی اور معنی مجازی میں اگر تشبیہ کا رشتہ ہو تو اسے استعارہ کہتے ہیں، بصورت دیگر اسے مجاز مرسل کہتے ہیں۔ مجاز مرسل کی بہت سی صورتیں ہیں۔ انہیں میں ایک صورت یہ ہے کہ کل بول کر جزو مراد لیا جائے۔ جیسے کوئی کہتا ہے کہ میں ٹرین پر سوار ہو کر آیا، لیکن اس کی مراد ٹرین کی ایک مخصوص سیٹ ہوتی ہے، نہ کہ کل ٹرین۔ درج ذیل اشعار سے اسے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے:

تجھ سے کچھ ملتے ہی وہ بے باک ہو جانا مرا

اور ترا دانتوں میں وہ انگلی دبانا یاد ہے

یہاں انگلی سے مراد انگلی کی پور ہے، یعنی شاعر نے یہاں گل (انگلی) بول کر جزو (پور) مراد لیا ہے۔

اور بازار سے لے آئے اگر ٹوٹ گیا

ساغر جم سے مرا جامِ سفال اچھا ہے

یہاں بھی شاعر نے گل (بازار) بول کر جزو (ایک دکان) مراد لیا ہے۔

(۲) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، الوصایا والفرائض، باب ما أوصی بہ النبی ﷺ

جواب میں قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے کہ جزیرہ عرب سے نکالنے سے مراد ان کی مستقل سکونت ختم کرنا ہے، ورنہ بطور مسافر وہ آجاسکتے ہیں۔ امام مالک اور امام شافعی کا یہی موقف ہے۔ البتہ امام شافعی کے نزدیک یہ حکم صرف ارض حجاز کے لیے ہے جس میں اُن کے نزدیک مکہ، مدینہ اور یمامہ کے علاقے شامل ہیں، چوں کہ جزیرہ عرب سے ان کی مراد فقط حجاز ہے۔<sup>(۱)</sup>

اس سلسلے میں احناف کا موقف بھی بہت اہم ہے۔ علامہ حصکفی لکھتے ہیں:

وَيُمنَعُونَ مِنَ اسْتِيطَانِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لِأَنَّهُمَا مِنْ أَرْضِ الْعَرَبِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: لَا يَجْتَمِعُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ دَيْنَانِ، وَلَوْ دَخَلَ لِبِجَارَةِ حَازَ وَلَا يُطِيلُ. وَأَمَّا دُخُولُهُ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَذَكَرَ فِي السِّيَرِ الْكَبِيرِ الْمَنَعُ، وَفِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ عَدَمَهُ وَالسِّيَرِ الْكَبِيرِ أَخْرَجَ تَصْنِيفُ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. (الدر المختار وحاشية ابن عابدين: ۴/۲۰۸)

”غیر مسلموں کو مکہ اور مدینے کی شہریت نہیں دی جائے گی، کیوں کہ یہ زمین عرب میں ہیں اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے: لَا يَجْتَمِعُ فِي أَرْضِ الْعَرَبِ دَيْنَانِ۔ سرزمین عرب پر دو دین نہیں رہیں گے۔ البتہ! بغرض تجارت ان کا آنا درست ہے، تاہم ان کی مدت اقامت طویل نہ رکھی جائے، اور جہاں تک مسجد حرام میں ان کے داخلے کا مسئلہ ہے تو سیر کبیر میں اس سے بھی روکا گیا ہے، مگر جامع صغیر میں اس کی اجازت ہے۔ البتہ! امام محمد کی آخری کتاب سیر کبیر ہی ہے۔“

علامہ شامی نے اس پر حاشیہ لگاتے ہوئے لکھا ہے کہ یہاں طویل مدت سے مراد ایک سال ہے۔ علامہ شامی نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہاں ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ مسجد حرام میں ان کا عدم داخلہ ہی احناف کا مذہب معتمد ہے، حالاں کہ حنفی متون میں اس کی اجازت منقول ہے۔ اب تطبیق کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کہا جائے کہ امام محمد کا مذہب معتمد عدم جواز ہے، جب کہ امام ابوحنیفہ کا صحیح موقف جواز کا ہے۔<sup>(۲)</sup>

(۱) إكمال المغلیم بقواید مسلم، کتاب الوصیة، باب ترك الوصیة لمن ليس له شیء یوصی فیہ

(۲) (الدر المختار وحاشية ابن عابدين: ۴/۲۰۸)

### حرم مکہ میں غیر مسلموں کا داخلہ؟

واضح رہے کہ امام شافعی اور دیگر ائمہ کے نزدیک حرم مکہ میں مطلقاً مشرکین کا داخلہ ممنوع ہے، ان کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ﴿٢٨﴾ (توبہ)

”یقیناً مشرکین ناپاک ہیں، لہذا وہ اس سال کے بعد مسجد حرام سے قریب نہ ہوں۔“

اس کے برخلاف مذہب ابوحنیفہ میں مشرکین حرم مکہ میں بھی داخل ہو سکتے ہیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کی نجاست، حسی نہیں ہے، بلکہ معنوی اور اعتقادی ہے۔ مزید یہ کہ سورہ براءت کے نزول کے بعد بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وفد ثقیف کو اپنی مسجد میں ٹھہرایا۔ اگر وہ ناپاک ہوتے تو مسجد میں نہیں ٹھہرائے جاتے۔ اس لیے آیت مذکورہ کو اُحتاف نے بطور تغلب داخلہ پر محمول کیا ہے۔ یعنی وہ فاتحانہ شان کے ساتھ یہاں داخل نہیں ہو سکتے۔ حرم پاک اہل اسلام کا خاص دینی و روحانی مرکز ہے۔

### سرزمین عرب پر غیر اسلامی معابد کا وجود؟

اس باب کا ایک اہم مسئلہ سرزمین عرب پر دیگر مذاہب کے معابد کی تعمیر یا بقا کا ہے۔ چوں کہ پیغمبر علیہ السلام نے فرمادیا ہے کہ جزیرہ عرب میں دودین نہیں رہیں گے، اس لیے اس زمین پر دیگر مذاہب کے معابد کی تعمیر یا بقا کا بھی سوال نہیں ہوتا۔ البتہ! چوں کہ شوافع اور حنابلہ کے نزدیک اس سے مراد حجاز ہے، اس لیے ان کے نزدیک یہ حکم بھی حجاز کے ساتھ خاص ہے۔

### جزیرہ نما سے غیر مسلموں کے اخراج کی حکمت

اس سلسلے میں اب آخری سوال ”کیوں؟“ کا رہ جاتا ہے۔ یعنی یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کیوں فرمایا؟ اس ارشاد کی حکمت و مصلحت کیا ہے اور اس کی عقلی توجیہ کیا بنتی ہے؟ کیا حضور کا ایسا فرمانا۔ معاذ اللہ!۔ غیر مسلموں کے حوالے سے ظلم یا تشدد پر مبنی ہے؟ اور کیا اس کی وجہ سے اسلام کے فلسفہ جنگ۔ ظلم و جبر کے خاتمہ۔ پر حرف آتا ہے؟

واضح رہے کہ اس باب میں جو بھی احادیث وارد ہیں، ان میں یہ مذکور نہیں ہے کہ جزیرہ عرب میں جو بھی غیر مسلم ہوں، انہیں قتل کر دیا جائے، نہ یہ ہے کہ انہیں زبردستی



مسلمان بنالیا جائے، بلکہ اس باب کی احادیث سے صرف یہ ثابت ہوتا ہے کہ جو یہودی یہاں رہ گئے ہیں، جو آئے دن اسلامی ریاست کے خلاف سازشیں کر رہے ہیں، انہیں جزیرہ نماے عرب سے باہر کر دیا جائے۔ فی الواقع مشرکین کے نکالنے کا تو کوئی سوال ہی نہیں تھا، اس لیے کہ امام بخاری (۱) کے مطابق حضور اکرم ﷺ نے یہ حکم اپنے آخری وقت (ربیع الاول ۱۱ھ) میں دیا تھا، جب کہ اس وقت سرزمین عرب پر مشرکین تھے ہی نہیں، جیسا کہ علامہ قرطبی نے لکھا ہے (۲) اور علامہ ابن قیم کے بقول غزوہ تبوک (رجب ۹ھ) کے وقت ہی عرب میں کوئی مشرک نہیں تھا۔ (۳) پھر دو سال بعد ربیع الاول ۱۱ھ میں انہیں عرب سے نکالنے کے کیا معنی ہو سکتے تھے؟



(۱) صحیح البخاری، کتاب المغازی، باب: مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم ووفاته  
(مسند احمد ۲۶۳۵۲) کے مطابق یہ حدیث بھی حضور پاک ﷺ کی آخری وصیت ہے: لَا تُشْرِكْ بِحَزْنَةِ الْعَرَبِ دِينَان۔ جزیرہ عرب میں دو دین باقی نہیں رہیں گے۔ لہذا اس حدیث کو بھی اخراج مشرکین والی حدیث کے تناظر میں ہی سمجھا جانا چاہیے۔

(۲) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم، الوصایا والفرائض، باب ما أوصی به النبی ﷺ

(۳) زاد المعاد: ۵/ ۸۳

## اٹھواں سوال

### کیا تمام مشرکین کے خلاف جنگ ضروری ہے؟

اسلام کے فلسفہ جنگ کے حوالے سے درج ذیل آیت کریمہ سے بھی بعض حضرات نے استدلال کرتے ہوئے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ صرف ظلم و فساد کے خاتمہ کے لیے ہی نہیں، بلکہ یوں بھی تمام مشرکین سے جنگ کی جائے گی۔ آیت کریمہ یہ ہے:

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً (توبہ: ۳۶)

جس طرح یہ مشرکین تم سب سے جنگ کر رہے ہیں، تم بھی ان سب سے جنگ کرو۔

عربی زبان کا ایک معمولی طالب علم بھی یہ سمجھ سکتا ہے کہ یہاں پر:

۱۔ المشرکین کے ساتھ جنگ کی بات کی گئی ہے۔ عربی زبان میں ”ال“ انگریزی زبان کے حرف تعریف *The* کے قریب المعنی ہوتا ہے۔ عام طور پر جب یہ کسی لفظ پر لگ جاتا ہے تو اس کے اندر ایک مخصوص مفہوم پیدا کر دیتا ہے۔ لہذا یہاں المشرکین سے مراد صرف وہ مشرکین ہوں گے جو اس کلام کے سیاق (context) میں مفہوم ہیں۔

۲۔ اسی آیت میں اس بات کی وضاحت بھی کر دی گئی ہے کہ وہ مخصوص مشرکین کون سے ہیں۔ کَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً سے یہ متعین ہو جاتا ہے کہ یہاں وہ تمام مشرکین مراد ہیں، جنہوں نے پہلے سے رسول اور اصحاب رسول کے ساتھ جنگ برپا کر رکھی تھی۔

یہ واضح ہو جانے کے بعد کہ اس آیت کریمہ میں صرف ان مشرکین سے جنگ کرنے کا حکم ہے جو محارب بالفعل یا فی الواقع آمادہ جنگ ہوں۔ اب سوال یہ ہے کہ محارب بالفعل کون سے مشرک ہیں؟ یہاں عقلی طور پر حسب ذیل امکانات پیدا ہوتے ہیں:

۱۔ صرف وہ مشرکین مراد ہیں جو میدان جنگ میں سیف و سنان کے ساتھ نکل پڑیں یا جو حملے کی تیاری میں ہوں؟

۲۔ یا اس کے ذیل میں وہ تمام مشرکین شامل ہیں، جو اس وقت عرب میں موجود تھے؟

۳۔ یا ذمی کے علاوہ دنیا کے دیگر تمام مشرکین، اگرچہ وہ آمادہ جنگ نہ ہوں۔

پہلی قسم سے جنگ کا جواز تو یقیناً عقلی بدیہی ہے۔ مذکورہ بالا آیت درحقیقت ایسے ہی مشرکین کے خلاف جنگ کے جواز پر نص ہے۔

رہے دوسری قسم کے مشرکین تو مفسرین کی ایک جماعت اس طرف بھی گئی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ مشرکین عرب کے لیے صرف دو ہی آپشن تھے، اسلام یا پھر تلوار۔ (۱) یہ رائے خلاف تحقیق ہے۔ اس پر تفصیلی بحث اس سے پہلے ”ساتواں اعتراض“ کے ذیل میں گزر چکی۔ رہے تیسری قسم کے مشرکین، تو مفسرین کی ایک جماعت ان سے بھی جنگ کے جواز کی طرف گئی ہے۔ یہ وہی گروہ ہے جو مطلقاً کفر کو علتِ قتال سمجھتا ہے۔ اس گروہ کے مطابق اب امن و سلام کے سارے نصوص منسوخ ہیں اور آیت کریمہ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً کے سبب دنیا جہان کے مشرکین سے جنگ جائز ہے۔ گذشتہ صفحات میں تفصیل سے ان کی تردید کی جا چکی ہے۔

بہر کیف! تمام غیر مسلموں سے جنگ کو درست سمجھنا، یہ انتہائی خطرناک اور غیر انسانی نظریہ ہے، جس کی تردید کسی قدر تفصیل کے ساتھ ”پہلا سوال“ کیا اسلام کفر کے خلاف جنگ چاہتا ہے؟“ کے ذیل میں گزر چکی۔ یہاں التفسیر القرآنی للقرآن کے مصنف ڈاکٹر عبد

(۱) یہ فکر اسلامی مزاج سے کس قدر بعید ہے اس کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ مطعم بن عدی نے کئی مواقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے ساتھ حسن سلوک کیا تھا، لیکن ایمان نہیں لائے تھے۔ جنگ بدر کے دن جب مکہ کے قیدی گرفتار کر کے پیغمبر کے سامنے لائے گئے تو آپ نے مطعم بن عدی کو یاد کیا اور کہا کہ ”مطعم آج زندہ ہوتے اور ان قیدیوں کی رہائی کے لیے سفارش کرتے تو ضرور میں ان کی سفارش قبول کر لیتا۔ لو کان مطعم بن عدی حیاً ثم کلمنی فی ہؤلاء الثنتی لأطلقنہم لہ (سنن ابی داؤد، ج: ۲۶۸۹) واضح رہے کہ جنگ بدر اسلام کی ہتھکڑیوں کی جنگ تھی، جس سے پہلے دعا کرتے ہوئے پیغمبر نے کہا تھا: مولیٰ! اگر مسلمانوں کی یہ چھوٹی جماعت آج ہلاک ہوگئی پھر زمین پر تیری عبادت نہیں ہو سکے گی۔ (اللہم! ان تُہلک ہذہ العصابة من اہل الانسلام لا تُعبد فی الارض، صحیح مسلم، ج: ۱۷۳)

الکریم الخطیب (۱۹۸۵ء) کا یہ تبصرہ پڑھیے۔ موصوف لکھتے ہیں:

”غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کا موقف یہ ہے کہ جو امن چاہیں ان کے ساتھ امن قائم کیا جائے اور جو جنگ و سرکشی پر آمادہ ہوں، ان کے ساتھ جنگ کی جائے۔ پیغمبر اسلام ﷺ کے ذریعے شروع ہونے والی اسلامی دعوت کی تاریخ اور اس کا اسلوب اول روز سے انہیں خطوط پر قائم ہے، جنہیں ان آیات قرآنیہ نے کھینچا ہے: اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ. (النحل: ۱۲۵)

حکمت، اچھی نصیحت اور اچھے مکالمہ کے ذریعے اپنے رب کی راہ کی دعوت دو۔

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (العنکبوت: ۶۲)

اہل کتاب کے ساتھ اچھے طریقے سے مکالمہ کرو۔

خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ (الاعراف: ۱۹۸)

معاف کرو، بھلائی کا حکم دو اور جاہلوں سے اعراض کرو۔

یہ اور اس قسم کی آیات، آیات محکمات ہیں۔ مسلمانوں کے اپنے باہمی اور دوسری غیر مسلم اقوام کے ساتھ انسانی روابط انہیں آیات کی بنیاد پر قائم ہیں۔ خواہ وہ مسلم ریاست کے غیر مسلم شہری ہوں، دارالحرب کے ہوں، یا کسی تیسری نوعیت کی ریاست کے ہوں۔ بھلا یہ اسلام کا نظریہ کیسے ہو سکتا ہے کہ جو لوگ مسلمانوں کے خلاف جنگ کا آغاز نہ کریں، ان کے خلاف بھی جنگ کا اعلان کر دیا جائے۔ کیا یہ سرکشی نہیں ہے، جس سے اللہ تعالیٰ نے متعدد آیات قرآنیہ میں منع فرمایا ہے؟ (۱) انسانی معاشرے کے خلاف عام اعلان جنگ کرنے والے بھلا اس آیت کریمہ کی کیا تاویل کریں گے؟

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ (البقرة: ۱۹۰) جو لوگ تم سے جنگ کریں، ان سے اللہ کی راہ میں

(۱) حد تو یہ ہے کہ قرآن ظالموں کے خلاف کارروائی کرتے وقت بھی عدل کے تقاضوں سے انحراف کو درست نہیں

سمجھتا۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ۤأَلَّا

تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ [المائدة: ۸]

جنگ کرو اور حد سے نہ بڑھو، بے شک اللہ حد سے بڑھنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔  
ان حضرات کے پاس اس آیت کی کوئی تاویل نہیں، سوائے اس کے کہ اسے  
منسوخ قرار دیں اور اس قسم کی آیات کے حکم کو باطل کر دیں۔۔۔

پھر یہ کہ یہ کون سا دین ہے جس میں تلوار کے سائے میں لوگوں کو جبراً و قہراً داخل کرایا  
جاتا ہے اور کیا ایسا دین انسان کے دل کو آباد اور وجدان کو سرشار کر سکتا ہے؟ چلیے کسی  
سیاسی یا معاشرتی دعوت میں اس کے لیے ایک گنجائش مانی بھی جاسکتی ہے، لیکن ایک  
آسمانی دین میں تو اس کی ہرگز گنجائش نہیں ہو سکتی اور اگر کسی محدود وقفے کے لیے، کسی  
محدود معاشرے میں، کسی اور آسمانی دین میں اس کی گنجائش ہو تو ہو، مگر اسلام جو کہ  
امتداد زمانہ کے ساتھ، مختلف قوموں اور قبائل میں موجود پوری انسانی زندگی کا دین  
ہے، اس میں تو اس کی ہرگز گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اس حقیقت کا انکشاف قرآن کا یہ  
فرمان کرتا ہے: لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ (البقرة: ۲۵۶)  
دین میں کوئی جبر نہیں، اب ہدایت ضلالت سے ممتاز ہو چکی ہے۔

پھر دوسروں کی طرف سے جنگی پیش رفت کے بغیر اگر مسلمان تمام غیر مسلموں کے  
خلاف اعلان جنگ کرتے ہیں تو ایسی صورت میں اس تقویٰ کے کیا معنی رہ جائیں  
گے جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اسی آیت میں کیا ہے:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (توبہ: ۳۶) اور (مشرکین سے جنگ کرتے  
وقت) یاد رکھو کہ اللہ متقی بندوں کے ساتھ ہے۔ (۱)

خلاصہ یہ کہ اسلام میں جنگ کا حکم اصلاً مشرکین کے خلاف نہیں، بلکہ ظالموں اور  
فسادیوں کے خلاف ہے۔



(۱) التفسیر القرآن للقرآن، سورہ التوبہ، آیت: وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَأَعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۳۶)

## نواں سوال

کیا لوگوں کو مسلمان بنانے کے لیے جنگ جائز ہے؟

بعض حضرات کفر کے خاتمے کے لیے جنگ کے جواز پر یہ آیت بھی پیش کرتے ہیں:

قُلْ لِلّٰہِ الْخَلْفَیْنِ مِنَ الْاَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ اِلٰی قَوْمٍ اُولٰٓئِہِ بَاۡسٌ شَدِیْدٌ  
تُقَاتِلُوْهُمْ اَوْ یُسْلِمُوْا ۝۱۵ (النّٰح)

جنگ سے پیچھے رہ گئے اعرابیوں سے کہہ دیں کہ عنقریب تمہیں ایک خطرناک قوم سے جنگ کے لیے بلایا جائے گا، جن سے یا تو تم جنگ کرو گے یا یہ کہ وہ اسلام قبول کر لیں گے۔

اس آیت کریمہ سے اُن کا استدلال واضح ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مستند ائمہ نے اس آیت کی کیا تفسیر کی ہے اور یہ کہ خود قرآنی مزاج، قرآنی سیاق اور قرآن کی دیگر آیات کی روشنی میں اس کی درست تفسیر کیا ہے؟

یہاں کئی سوالات زیر بحث ہیں۔ ان میں پہلا سوال یہ ہے کہ یہ خطرناک قوم (اُولٰٓئِہِ بَاۡسٌ شَدِیْدٌ) کون تھی جس سے جنگ کی دعوت اس آیت میں دی گئی ہے۔ تفسیر ابن کثیر کے مطابق اس میں چند آراء ہیں:

۱۔ قبیلہ ہوازن، ۲۔ بنو ثقیف، ۳۔ بنو حنیفہ، ۴۔ اہل فارس، ۵۔ روم، ۶۔ فارس و روم، ۷۔ مشرکین، ۸۔ یہ خطرناک لوگ ہیں، جن کی تعیین نہیں کی گئی ہے، ۹۔ زہری کے بقول یہ قوم اب تک ظاہر نہیں ہوئی، ۱۰۔ کرد، ۱۱۔ ترک۔

ابن کثیر نے یہ اقوال نقل کرنے کے ساتھ اُن کے قائلین کی تفصیل بھی دی ہے۔

امام رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ جس خطرناک قوم کی طرف جہاد کی دعوت کی بات کی گئی ہے، اس کی تفسیر میں کئی اقوال آئے ہیں، جن میں سب سے معروف و مشہور اور ظاہر قول (أَشْهَرُهَا وَأَظْهَرُهَا) کے مطابق یہ بنو حنیفہ ہیں جنہوں نے مسیلمہ کذاب کے ساتھ مل کر مسلمانوں سے جنگ کی۔ اس کے علاوہ فارس و روم، ہوازن و ثقیف کے نام بھی لیے گئے ہیں۔ علامہ ابوالحسن علی واحدی شافعی نیشاپوری (۴۶۸ھ) نے جو روایت نقل کی ہے، اس سے بھی امام رازی کی مذکورہ بالا رائے کی تائید ہوتی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اکثر مفسرین کی رائے یہی ہے کہ اس سے بنو حنیفہ مراد ہیں، جو مسیلمہ کذاب کے تابعین تھے۔ رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ ہم یہ آیت پڑھتے تھے، لیکن ہمیں اس بات کی خبر نہیں تھی کہ اس آیت میں خطرناک (أُولَئِكَ بَأْسٌ شَدِيدٌ) سے کون سی قوم مراد ہے، پھر جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ہمیں بنو حنیفہ سے جنگ کی دعوت دی تب ہم پر راز کھلا کہ وہ خطرناک قوم یہی تھے۔ (الوسیط فی تفسیر القرآن المجید، الف: ۱۶)

علامہ واحدی کی اس تحقیق کی روشنی میں۔ جسے رد کرنے کی کوئی خاص وجہ نظر نہیں آتی۔ واضح ہوتا ہے کہ اسلام یا جنگ کا یہ فلسفہ باغیوں کی سرکوبی کے لیے ہے۔ یہ اسلامی ریاست کے باغی تھے اور باغی بھی ایسے کہ اس کے مقابل متوازی نبوت و ریاست کی دیوار کھڑی کر رہے تھے۔ قرآن کی تعبیر کے مطابق یہ واقعی خطرناک (أُولَئِكَ بَأْسٌ شَدِيدٌ) تھے۔ چالیس ہزار کاشغر جرار اسلام اور مسلمانوں کے صفایا کے لیے تیار تھا۔ یہ تعصب، جنون اور سرکشی میں پاگل لوگ تھے جو پیغمبر اسلام کی صداقت اور مسیلمہ کذاب کے جھوٹ کو جانتے بوجھتے بھی صرف اس لیے کھڑے ہو گئے تھے کہ بقول اُن کے، بنو ربیعہ کا جھوٹا نبی بنو مضر کے سچے نبی کے بہ نسبت انھیں زیادہ عزیز تھا۔

كَذَّابٌ رَّبِّعَةٌ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ صَادِقٍ مُضَرٍّ (۱)

یمامہ کے بنو حنیفہ نے پہلے اسلام قبول کیا تھا۔ اسلام کے لیے آنے والوں میں مسیلمہ بھی تھا۔ اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کے لیے یہ شرط رکھی کہ جس طرح حضرت موسیٰ نے ہارون کو نبوت میں شریک کیا تھا اسی طرح آپ بھی مجھے شریک کریں۔

حضور نے ایمان بالنبوة کے لیے اس غیر معقول شرط کو سختی کے ساتھ مسترد کر دیا۔ بعد میں اس شخص کی تحریک پر اہل یمامہ مرتد ہو گئے اور انہوں نے ریاست کے خلاف بغاوت کر دی۔ صدیق اکبر نے سب سے پہلے حضرت عکرمہ اور شرحبیل کو بھیجا جو شکست سے دوچار ہوئے۔ پھر خالد بن ولید کو بھیجا جنہوں نے بڑی مشکلوں سے شکست کو فتح میں بدلا۔

دنیا جانتی ہے کہ باغیوں کی سزا قتل ہوتی ہی ہے، یہاں اُن کے لیے یہ آسانی بھی رکھی گئی کہ اسلامی شریعت و ریاست کو اگر وہ قبول کر لیتے ہیں تو اس بغاوت اور سرکشی کے باوجود بھی انہیں معافی مل جائے گی۔ یہ تو نسبتاً آسان آپشن تھا۔ آیت کریمہ کے اُس خاص تناظر کو نظر انداز کر کے اُسے عمومی جنگ بالجبر یا جنگ برائے شوکت و اقتدار کے جواز میں بھلا کیسے پیش کیا جاسکتا ہے؟

رہی یہ بات کہ زیر بحث آیت کی جو دوسری تفاسیر ہیں، اُن کے مطابق اسلامی فلسفہ جنگ کی درست تعبیر کیا ہوگی؟

اس سلسلے میں عرض ہے کہ اس آیت میں جس قوم سے جنگ کی دعوت دی گئی ہے، اس سیاق میں مفسرین نے بنو حنیفہ کے بعد سب سے زیادہ ہوازن اور ثقیف کا نام لیا ہے، جن سے حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام حنین میں جنگ کی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین میں ان تمام لوگوں کو قتل کرا دیا جنہوں نے اسلام قبول نہیں کیا تھا، یا آپ نے انہیں اسلام کے علاوہ بھی جینے کا آپشن دیا تھا؟

تاریخ بتاتی ہے کہ یہ جنگ فتح مکہ کے بعد شوال ۸ھ میں پیش آئی تھی۔ اس کا سبب یہ ہوا کہ جہاں ایک طرف فتح مکہ کو دیکھ کر فوج در فوج قبائل عرب اسلام میں داخل ہونے لگے تھے، وہیں بعض قبائل پر اس کا منفی اثر بھی ہوا اور انہوں نے اسلام کے بڑھتے ہوئے سیلاب رحمت کے آگے بند باندھنے کی قسم کھالی۔ ہوازن، ثقیف اور بعض دیگر قبائل کا نام اس سیاق میں لیا جاسکتا ہے۔ ہوازن کا سردار مالک بن عوف ان کی سربراہی کر رہا تھا۔ وہ تیس ہزار فوجیوں پر مشتمل ایک لشکر جرار لے کر اپنی بیویوں، بچوں اور تمام تر مال و اسباب کے ساتھ نکلا اور مکہ کے قریب پہنچ گیا۔ یہ اس بات کا اعلان تھا کہ اُس نے اسلام کے یا اپنے خاتمے کا تہیہ کر لیا ہے۔



پیغمبر رحمت صلی اللہ علیہ وسلم بارہ ہزار فوج لے کر مقابلے کے لیے نکلے۔ یہ مسلمانوں کا اب تک کا سب سے بڑا لشکر تھا۔ بعض مسلمانوں کے اندر اپنی تعداد پر اعتماد اور افتخار کی کیفیت پیدا ہو گئی۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کو پہلے مرحلہ میں بظاہر شکست کا سامنا کرنا پڑا، یہاں تک کہ مسلم فوج منتشر ہو گئی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے، پھر آپ نے انصار و مہاجرین کو آواز دی۔ سب لبیک کہتے ہوئے جمع ہوئے اور بالآخر اللہ نے اپنے آخری پیغمبر کی دست گیری فرمائی اور ظاہری شکست فتح میں بدل گئی۔ اس واقعے کا ذکر قرآن میں ان الفاظ میں آیا ہے:

وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثُوتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ (توبہ: ۲۵، ۲۶)

جنگ حنین کے دن جب تمہاری کثرت تعداد نے تمہیں تکبر میں مبتلا کر دیا، لیکن تمہاری کثرت تمہارے کسی کام نہ آئی، یہاں تک کہ زمین اپنی وسعت کے باوجود تم پر تنگ ہو گئی، پھر تم اپنی پشت دکھا کر بھاگ نکلے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر اور اہل ایمان پر سکینہ نازل فرمایا، تمہاری مدد کے لیے ایسی فوج اتاری جسے تم نہیں دیکھ سکتے اور منکر سرکشوں کو کیفر کردار تک پہنچایا اور سرکشوں کی یہی سزا ہے۔

الغرض! پیغمبر علیہ السلام فتح یاب ہوئے، ستر سے زائد مشرکین کے بالمقابل صرف چار مسلمان شہید ہوئے۔ بے حساب اموال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آئے۔ تقریباً ہزار گھوڑ سوار قیدی بنا کر لائے گئے۔ قیدیوں میں آپ کی رضاعی بہن شیمابنت حلیمہ بھی تھیں۔ آپ نے اُن کو دیکھا تو اپنی چادر بچھا دی، انھیں اس پر بٹھایا اور اُن سے حال احوال پوچھنے لگے۔ آپ نے شیماء سے دریافت فرمایا:

”اگر آپ ہمارے ساتھ رہنا چاہیں تو عزت و شرف کے ساتھ رہیں اور اگر آپ اپنے قبیلہ لوٹنا چاہیں تو لوٹ جائیں۔“

حضرت شیمانے دوسرا آپشن اختیار کیا۔ آپ نے انھیں انعام و اکرام کے ساتھ لوٹا دیا۔ لوٹتے ہوئے آپ مشرف بہ اسلام بھی ہو گئیں۔ فریق مخالف کا سپہ سالار مالک بن عوف بھی مسلمان ہوا اور ہوازن کے دوسرے لوگ بھی مسلمان ہوئے اور ان کے قیدی آزاد کر دیے گئے۔ قیدیوں کی آزادی کی جو تفصیل ہے، ذرا اُسے الرجیح المختوم کے حوالے سے پڑھیے:

”غنیمت تقسیم ہو جانے کے بعد ہوازن کا وفد مسلمان ہو کر آ گیا۔ یہ کل چودہ آدمی تھے۔ ان کا سربراہ اور خطیب زہیر بن صُرَد تھا اور ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رضاعی چچا ابو برقان بھی تھا۔ وفد نے سوال کیا کہ آپ مہربانی کر کے قیدی اور مال واپس کر دیں اور اس انداز کی بات کی کہ دل پسند جائے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے ساتھ جو لوگ ہیں انھیں دیکھ ہی رہے ہو اور مجھے سچ بات زیادہ پسند ہے۔ اس لیے بتاؤ کہ تمہیں اپنے بال بچے زیادہ محبوب ہیں یا مال؟ انھوں نے کہا: ہمارے نزدیک خاندانی شرف کے برابر کوئی چیز نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اچھا تو جب میں ظہر کی نماز پڑھ لوں تو تم لوگ اُٹھ کر کہنا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مومنین کی جانب سفارشی بناتے ہیں اور مومنین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سفارشی بناتے ہیں کہ آپ ہمارے قیدی ہمیں واپس کر دیں۔ اس کے بعد جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو ان لوگوں نے یہی کہا۔ جواباً آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاں تک اس حصے کا تعلق ہے جو میرا ہے اور بنی عبدالمطلب کا ہے تو وہ تمہارے لیے ہے اور میں ابھی لوگوں سے پوچھے لیتا ہوں۔ اس پر انصار اور مہاجرین نے اٹھ کر کہا: جو کچھ ہمارا ہے وہ سب بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ اس کے بعد اُقرع بن حابس نے کہا: لیکن جو کچھ میرا اور بنو تمیم کا ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہیں، اور عُبَیْنِہ بن حصن نے کہا کہ جو کچھ میرا اور بنو فزارہ کا وہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہیں ہے، اور عباس بن مرداس نے کہا: جو کچھ میرا اور بنو سلیم کا ہے وہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہیں ہے۔ اس پر بنو سلیم نے کہا: جی نہیں، جو کچھ ہمارا ہے وہ

بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے۔ عباس بن مرداس نے کہا: تم لوگوں نے میری توہین کر دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دیکھو! یہ لوگ مسلمان ہو کر آئے ہیں (اور اُسی غرض سے) میں نے اُن کے قیدیوں کی تقسیم میں تاخیر کی تھی، اور اب میں نے اُنھیں اختیار دیا تو اُنھوں نے بال بچوں کے برابر کسی چیز کو نہیں سمجھا۔ لہذا جس کسی کے پاس کوئی قیدی ہو، اور وہ بخوشی واپس کر دے تو یہ بہت اچھی راہ ہے اور جو کوئی اپنے حق کو رُوکنا ہی چاہتا ہو تو وہ بھی ان کے قیدی تو اُنھیں واپس ہی کر دے۔ البتہ! آئندہ جو سب سے پہلا مال نے حاصل ہوگا اُس سے ہم اُس شخص کو ایک کے بدلے چھ دیں گے۔ لوگوں نے کہا: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بخوشی دینے کو تیار ہیں۔ آپ نے فرمایا: ہم نہیں جان سکے کہ آپ میں سے کون راضی ہے اور کون نہیں؟ لہذا آپ لوگ واپس جائیں، اور آپ کے چودھری حضرات آپ کے معاملے کو ہمارے سامنے پیش کریں۔ اس کے بعد سارے لوگوں نے اُن کے بال بچے واپس کر دیے۔ صرف عیینہ بن حصن رہ گیا جس کے حصے میں ایک بڑھیا آئی تھی۔ اُس نے واپس کرنے سے انکار کر دیا، لیکن آخر میں اس نے بھی واپس کر دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سارے قیدیوں کو ایک ایک قطبی چادر عطا فرما کر واپس کر دیا۔‘ (الرحیق المختوم: ۵۷۲، ۵۷۳)

اب یہاں پہنچ کر زیر بحث آیت کے الفاظ کو دوبارہ دیکھیں۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ

(غنقریب تمہیں ایک خطرناک قوم سے جنگ کے لیے بلایا جائے گا)

حق تعالیٰ نے اس بندہ آثم کے قلب پر روشن فرمایا کہ آیت کریمہ کے یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ جنگ مسلمانوں کی مجبوری ہوگی، اُن پر مسلط کی جائے گی، خود مسلمان اُس جنگ میں پہل نہیں کریں گے۔ اسی طرح ان الفاظ کو دیکھیں:

تُقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسْلِمُوا

(جن سے یا تو تم جنگ کرو گے یا یہ کہ وہ اسلام قبول کر لیں گے۔)

یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ آپشن جنگ یا اسلام میں ہوگا، قتل یا اسلام میں نہیں ہوگا۔ یعنی وہ قوم ایسی خطرناک ہوگی کہ اس کے اندر جب تک دم ہوگا وہ تمہارے ساتھ جنگ کرتی رہے گی اور جب بالکل بے بس ہو جائے گی تو اسلام قبول کر لے گی۔

اس آیت کریمہ میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ:

۱۔ وہ سپر انداز ہو جائے تو تم اُسے اسلام کے لیے مجبور کرنا اور عدم قبول کی صورت میں اُسے قتل کر دینا۔

۲۔ نہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

اگر آیت کریمہ کا منشا یہی ہوتا تو پھر آپ پکڑے گئے لوگوں کو اس عہد کے عام رواج کے مطابق غلام نہیں بناتے، بلکہ اُن کے سامنے اسلام پیش کرتے اور اُن میں جو اسلام قبول کرتا اُسے چھوڑ دیتے، باقی کو قتل کر دیتے۔ حالاں کہ قانونی طور پر بھی ان کا قتل جائز تھا، کیوں کہ یہ اسلامی ریاست کے خلاف بغاوت اور اعلان جنگ کے مرتکب تھے اور باغیوں اور ملک پر حملہ آوروں کو قتل کرنا بین الاقوامی اصولوں کے مطابق کل بھی جائز تھا اور آج بھی جائز ہے۔

حیرت ہوتی ہے کہ قرآن اور سیرت کے ایسے شفاف اور اراق سے بعض حضرات نے خاتمہ کفر کے لیے جنگ کے جواز کو کیسے ثابت کر دیا ہے، جب کہ ان کا حرفِ پکار رہا ہے کہ اسلام میں جنگ کا حکم کفر مٹانے کے لیے نہیں، بلکہ ظلم اور فساد مٹانے کے لیے ہے۔



## دسواں سوال

### صحابہ نے دیگر اقوام سے جنگ کیوں کی؟

اسلام اگر تلوار کے زور سے نہیں پھیلا تو پھر مسلمانوں نے پوری دنیا کے خلاف تلوار کیوں اٹھائی؟ اسلامی فلسفہ جنگ کے خلاف یہ سب سے معروف اور بڑا سوال سمجھا جاتا ہے، جس کا جواب انتہائی متانت، تحقیق اور انصاف سے دینے کی ضرورت ہے۔ سر دست مولانا محمد یحییٰ نعمانی کی ایک تحریر ”اسلام کا تصور جہاد۔ چند توضیحات“ سے ایک حصہ یہاں نقل کیا جاتا ہے جو اختصار اور بصیرت کے ساتھ اس مسئلے کے اہم گوشوں کی وضاحت کرتا ہے:

”رسول اللہ ﷺ کی جنگوں کی نوعیت

قرآن ہی نہیں رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی سیرت و سنت اور آپ کی دس سالہ مدنی زندگی کی جنگوں کا حال دیکھ لیجیے آپ نے کسی صلح پر آمادہ طاقت سے جنگ نہیں کی۔

۱۔ مکہ والوں کے بارے میں قرآن نے بار بار صراحت کی کہ انھوں نے جنگ چھیڑ رکھی ہے: **وَهُمْ بَدَءُوا كُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ** (انھوں نے ہی ابتداء جنگ کی ہے) یہ بھی کہا کہ وہ زیادتی اور ظلم کے مرتکب ہوئے ہیں: **وَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُبْعَدُونَ**۔

تاریخی واقعات بتاتے ہیں کہ مکہ میں مظالم اور مذہبی جبر کے اس دور کے بعد، جس کے نتیجے میں مسلمانوں کو گھر بار، مال اور اولاد چھوڑ کر ہجرت کرنی پڑی، وہ مدینہ پر حملے میں بھی ابتدا کر چکے تھے۔ ان کے حملہ آور مدینہ پر شب خون اور لوٹ کی کاروائیاں کرتے رہتے تھے۔ مزید انھوں نے، سنن ابوداؤد (رقم: ۳۰۰۴) کی صحیح روایت کے مطابق، مدینہ میں یہود کو اور غیر مسلم عربوں کو بھی مسلمانوں سے

لڑانے اور اُن کے اخراج پر آمادہ کرنے کے لیے دھمکی آمیز خطوط لکھے۔ اُنھوں نے عرب کی زمین مسلمانوں پر ایسی تنگ کر رکھی تھی کہ غریب مہاجرین تجارت کے لیے جس کے علاوہ اُن کے پاس کوئی ذریعہ معاش نہیں تھا۔ مدینہ سے نکل تک نہیں سکتے تھے۔ اس طرح مسلمان ایک طرح جیل میں اور معاشی حصار میں زندگی گزارنے پر مجبور تھے۔ (البقرہ: ۲۷۳) اِس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے خلاف جنگی کارروائیاں شروع فرمائیں۔

اس کے باوجود اُن سے صلح پر آپ کی آمادگی کا یہ حال کہ آپ نے ایک مرتبہ یہ تک فرمایا: لا یسالونی خطۃ یعظمون فیہا حرمان اللہ الا اعطیتہم ایاہا۔

یعنی قریش مجھ سے جو بھی صلح کی شرط رکھیں گے، اگر اللہ کی حرمان کا خیال رکھا جائے گا تو میں انہیں ضرور قبول کر لوں گا۔ (صحیح بخاری، رقم: ۲۷۳۴)

۲۔ مدینہ کے یہودی قبائل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی ریاست کے معزز اور باحیثیت شہریوں کی طرح رکھا۔ ریاست کا جو دستور لکھا گیا اُس میں یہود کے قانونی امتیازات اور حقوق و فرائض کا پورا تذکرہ کیا گیا تھا۔ یہود نے اُس کو قبول کر کے اسلامی ریاست اور اُس کے حاکم اعلیٰ کی حیثیت سے رسول اللہ کو قبول کیا تھا۔ مگر سب سے پہلے بنی قینقاع نے علانیہ معاہدہ توڑا، بغاوت کی اور جنگ کا اعلان کیا۔ (سیرت ابن ہشام، طبقات ابن سعد)

پھر بنو نضیر نے غداری کی انتہا یہ کی کہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو (معاذ اللہ) دھوکہ سے قتل کرنا چاہا، سازش کا انکشاف ہو گیا مگر آپ نے بھی تحمل کی انتہا کر دی۔ اُن کو سزا دینے کے بجائے مہلت دینے کا ارادہ فرمایا، اور اُن سے کہا کہ اب تم پر اس کے بغیر اطمینان نہیں کیا جاسکتا کہ تم اُسے نہ لکھو۔ مگر وہ تو آمادہ جنگ تھے، معاہدہ صلح پر آمادہ نہیں ہوئے۔ جب کہ بنی قریظہ نے معاہدہ کی تجدید کی۔

پھر آپ نے بنی نضیر پر لشکر کشی فرمائی۔ (سنن ابی داؤد، باب خبر بنی النضیر) بنی قریظہ کی عہد شکنی بلکہ غزوہ خندق کے نازک ترین موقع پر حملہ آوروں اور فوجوں کا مدینہ کے اندر سے ساتھ دینا اور حملہ میں شرکت معروف ہے۔

۳۔ قرآن کی صراحت اور تاریخ کی تصدیق ہے کہ عرب کے مشرک قبائل سب مسلمانوں کے خلاف آمادہٴ پیکار تھے اور قریش کے ساتھ تھے۔ قرآن نے اُن کے بارے میں کہا ہے: **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً** (توبہ) اور تمام مشرکین سے جنگ کرو اس لیے کہ وہ سب کے سب تم سے جنگ کر رہے ہیں۔

مجد کے قبائل عکل و عرینہ اور بنو سلیم کی سنگین غداریاں اور خونچکاں حرکتیں معروف ہیں، بنو مصطلق جن پر آپ نے اچانک حملہ کیا تھا، وہ پہلے سے محارب تھے، اُحد میں اہل مکہ کے ساتھ مل کر مدینہ پر حملہ کیا تھا۔ پھر اُن کے سردار کے بارے میں یہ اطلاع آئی کہ وہ مدینہ پر حملے کے لیے فوجیں جمع کر رہا ہے۔ آپ نے بریدہ بن الحصیب الاسلمی کو تصدیق کے لیے بھیجا، وہ خود سردار قبیلہ حارث ابن ابی ضرار سے ملے اور اُسی سے تیاریوں کی تصدیق کر لی، جب تحقیق ہو گئی تو آپ نے حملہ فرمایا۔ (طبقات بن سعد، ۶۳/۲، وسیرت ابن ہشام)

۴۔ شمال عرب کی مہمات کی تفصیل۔۔۔ سے یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن طاقتوں کے خلاف جو جنگ کی تھی [جیسے جنگ تبوک اور جنگ موتہ] وہ اُن کے محاربہ کے نتیجے میں تھی، آپ نے کسی صلح جو اور امن پر آمادہ طاقت کے خلاف قطعاً جنگ نہیں کی۔

### ابن تیمیہ اور ابن قیم کی صراحتیں

امام ابن تیمیہ اپنے رسالہ ”قاعدة فی قتال الکفار“ میں کہتے ہیں: وکانت سیرتہ صلی اللہ علیہ وسلم أن کل من هادنہ من الکفار لا یقاتله، وهذه کتب السیرة والحديث والتفسير والفقه والمغازی تنطق بهذا وهو متواتر من سیرتہ۔ (ص: ۱۳۴) یعنی آپ کی سیرت کی شہادت ہے کہ آپ سے جن کفار نے صلح کی آپ اُن سے جنگ نہیں کرتے تھے، یہ سیرت کی کتابیں ہیں، یہ حدیث و تفسیر اور فقہ و تاریخ کی کتابیں ہیں، سب یہی بتلاتی ہیں، اور یہ چیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے متواتر اور قطعی طور پر ثابت ہے۔

علامہ ابن قیم اپنی کتاب ”ہدایۃ الحیاری“ میں کہتے ہیں: من تأمل سیرۃ النبی ﷺ تبین لہ... اَنہ انما قاتل من قاتلہ وَاُما من ہاد نہ فلم یقاتلہ۔ (۱)  
 جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں غور کرے گا اُس کو پتا چل جائے گا کہ آپ نے صرف اُن لوگوں سے جنگ کی جو آپ سے جنگ کرتے تھے، رہے وہ جنہوں نے آپ سے صلح کی آپ نے اُن سے جنگ نہیں کی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف دفاعی نہیں، اقدامی جنگیں بھی کیں ان جنگوں کو جن بزرگوں نے ”محض دفاعی“ جنگوں کا نام دیا ہے، غالباً یہ لفظ اس لیے صحیح نہیں کہ اس سے یہ خیال قائم ہوتا ہے کہ آپ نے دوسروں کے حملوں کا صرف دفاع کیا، حالانکہ واقعہ یہ تھا کہ آپ محاربہ کا ارادہ اور تیاری کرنے والوں کے خلاف خود بھی اقدامات فرمایا کرتے تھے، جنگ بدر ایسے ہی ایک اقدام کے نتیجے میں وقوع پذیر ہوئی، موتہ اور تبوک کی یہی کہانی ہے، اور بنو مصطلق اور دیگر کئی مہموں کی یہی حقیقت ہے۔ آج کی اصطلاح میں آپ اُن جنگوں کو (Preemptive Wars) کہہ سکتے ہیں۔ یہ جنگیں اقدامی جنگیں ہی تھیں۔

بہر حال! آپ نے دفاعی جنگیں بھی لڑیں ہیں اور محاربہ کرنے والوں کے خلاف اقدامی جنگیں بھی۔ مگر آپ کی ہر جنگ صرف محاربہ طاقتوں کے خلاف تھی، اور اسی لیے قطعی طور پر منصفانہ تھی اور اُس ”اعتداء“ اور زیادتی سے پاک تھی جس سے دور رہنے کا حکم قرآن نے مسلمانوں کو عین اُس وقت دیا تھا جب اُن پر جنگ کرنا واجب قرار دیا جا رہا تھا۔ وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُوا تَلْوَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۸۰﴾ (بقرہ)

### قرون اولیٰ کی جنگی مہمات

صحابہ کرام اور خلافت راشدہ کے دور میں فارس و روم کی مقبوضات فتح کی گئیں، اس دور میں ہم کو اُن دونوں سلطنتوں کے خلاف ایران کی سرحدوں سے لے کر شام و مصر کی آخری حدود تک جنگوں کا ایک طویل سلسلہ ملتا ہے۔ جلد بازی اور



سرسری نظر سے مطالعہ کرنے والے ان جنگوں کی علت یہ بتاتے ہیں کہ صحابہ کرام نے جب عرب کے دائیں بائیں نظر اٹھائی کفار کو حکمران دیکھا، تو اُن کو اپنے دین کا یہی حکم نظر آیا کہ اُن کے سروں پر تلوار لے کر پہنچ جائیں اور صاف کہہ دیں یا اسلام قبول کرو یا مسلمانوں کے لیے تخت چھوڑ دو۔

لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ جنگیں دراصل عہد نبوی کی جنگوں کا امتداد ہیں، رسول اللہ کی جب وفات ہوئی تو شام کے حدود پر رومن امپائر کے ساتھ جنگ شروع ہو چکی تھی اور متعدد معرکے ہو چکے تھے۔ قیصر اور اُس کی ماتحت طاقتیں اپنے پڑوس میں ایک انقلابی اور نہایت جاذب و مؤثر دعوت پر قائم ریاست کو بیخ و بن سے اکھاڑ پھینکنے کے لیے لاکھوں کے لشکر جمع کر چکی تھیں اور رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اُن کی پیش بندی کے لیے اقدامات بھی فرمائے تھے۔ لیکن نہ رومیوں کا زور ٹوٹا تھا نہ اُن کے ارادے بدلے تھے۔ لہذا بعد میں بھی اس قسم کے اقدامات کرنے ضروری تھے جو خلافت راشدہ کے دور میں انجام پائے۔

سلطنت فارس دوسری بڑی طاقت تھی، جو صحابہ کرام کے ہاتھوں زیر ہوئی، رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس کے فرماں روا کسریٰ کو دعوت اسلام کا خط لکھا، جو اُس نے نہ صرف نہایت رعونت کے ساتھ پھاڑ ڈالا، بلکہ اپنے ایک گورنر کو (معاذ اللہ!) رسول اللہ کو گرفتار کر کے اپنے سامنے پیش کرنے کا حکم دیا، یمن کے گورنر نے دو سپاہیوں کو اس پیغام کے ساتھ مدینہ بھیجا کہ اپنی اور عرب کی خیر چاہتے ہو تو گرفتاری قبول کر کے کسریٰ کے دربار میں حاضر ہو جاؤ ورنہ تم کسریٰ کی طاقت و جبروت کو جانتے ہو وہ تمہارے پورے ملک کی اینٹ سے اینٹ بجا دے گا۔

بہر حال! اس پس منظر سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ یہ تصور سراسر سطحی مطالعہ پر مبنی ہے کہ خلافت راشدہ کے دور میں جو جنگیں ان ممالک کے ساتھ ہوئیں قصہ کی ابتدا وہیں سے ہوتی ہے، نہ اُن کے ساتھ کوئی کشمکش جاری تھی اور نہ یہ حکومتیں اس کے علاوہ کسی اور جرم کی مرتکب تھیں کہ وہ غیر مسلم تھیں اور صاحب شوکت تھیں۔

افسوس کس قدر سادگی کا مظاہرہ کرتے ہیں وہ لوگ جو خلافت راشدہ کی اُن جنگوں

کے پورے تاریخی پس منظر کے ریکارڈ ہونے کے باوجود اُن ظالم حکومتوں اور اُن کے دشمن حق حکمرانوں کے خلاف جنگ کا سبب صرف غیر مسلم حکومت کا خاتمہ قرار دے دیتے ہیں۔ کوئی شخص جو ایک طرف ان سلطنتوں کی توسیع پسندی کی ہوس اور خونی تاریخ کو جانتا ہو اور دوسری طرف وہ نوخیز اسلامی ریاست اور اُن طاقتوں کے ابتدائی تعلقات کے اس پس منظر پر بھی نظر رکھتا ہو جس کو ہم نے اُوپر ذکر کیا، کیا وہ اس غلط فہمی کا شکار ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کو اپنے بالکل پڑوس میں واقع ان عالم گیر طاقتوں سے کوئی خطرہ نہیں تھا؟ اگر شدید خطرہ تھا تو اُن جنگوں کا سبب اس سنگین خطرے کی پیش بندی اور اسلامی ریاست کا تحفظ تھا۔

ان دونوں حکومتوں سے جنگ کو مسلمانوں پر فرض کرنے والی ایک دوسری اہم چیز یہ بھی تھی کہ ان طاقتور حکومتوں کے باقی رہتے ان کے عوام تک اسلام کی دعوت پہنچنے کا قطعاً کوئی امکان نہیں تھا۔ اوپر ہم ذکر کر آئے ہیں کہ اسلام کے اولین داعیوں کا کیا انجام رومن امپائر کی تابع ایک عرب ریاست میں ذات اطلاق کے مقام پر ہوا۔ دعوت اسلام دیتے ہی پندرہ میں سے چودہ داعیوں کو قتل کر دیا گیا۔ صرف ایک نہایت زخمی حالت میں مدینہ پہنچ سکا۔ ان ریاستوں کے ایک معزز امیر نے اسلام قبول کر لیا تو ہرقل (بیزنطینی رومن سلطنت کے فرماں روا) نے اس کو بلا کر قتل کر کے سولی پر لٹکا دیا کہ دوسروں کے لیے عبرت کا سامان بنے۔

نامہ نبوی پر کسریٰ کے رعوت بھرے ردِ عمل نے صاف بتا دیا تھا کہ فارسی علاقوں میں دعوت اسلام کا نام بھی نہیں لیا جاسکتا، ان حکمرانوں کی حکومتوں کے مذہبی جبر، اور قرآنی اصطلاح میں ”قتل“ اور صد عن سبیل اللہ نے یقیناً ایسی صورت حال پیدا کر دی تھی کہ اللہ کے سپاہی اُنھیں اور اُن کے غرور کو حکم خدا کا میں ملا دیں۔

ان حکومتوں کا یہی جرم دراصل صحابہ کرام کی جنگوں کا اصل سبب تھا، دراصل اس زمانہ کی صورت حال ہی ایسی تھی کہ کوئی حکومت اپنی قلم رو میں دوسرے دین کو اور خصوصاً اسلام جیسی دعوت کو ہرگز نہ پہنچنے نہیں دے سکتی تھی، یہ چیز اُس زمانے کی صورت حال میں بالکل قطعی اور طے تھی، اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن حکمرانوں کو جو

خطوط لکھے تھے اُن میں کہا تھا کہ اگر تم اسلام نہیں لائے تو پوری قوم کے کفر کے تم ہی ذمہ دار ہو گے۔ آپ نے کسریٰ کو لکھا: فان اُبيت فعليک اثم المجوس۔ (تاریخ طبری: ۲/ ۱۲۳) مقوقس شاہ مصر کو آپ نے لکھا: فان اُبيت فيان اثم القبط عليک۔ (زاد المعاد، ۳/ ۲۰۰) قیصر کو آپ نے لکھا: فعليک اثم الاريسين۔ (صحیح بخاری، رقم: ۷) یريسين یا اريسین، سے مراد کاشتکاروں پر مشتمل وہ کثیر تعداد کی رعایا تھی جو رومی مقبوضات (شام و مصر اور افریقہ و ایشیا) کے وسیع علاقوں میں پھیلی ہوئی تھی (فتح الباری) اور جن کی حیثیت تاریخ کی واضح شہادتوں کی روشنی میں مقہور و مجبور غلاموں کی سی تھی۔<sup>(۱)</sup>

الغرض! عہد رسالت و عہد صحابہ میں مسلمانوں نے غیر مسلموں کو مسلمان بنانے کے لیے یا ان سے اقتدار چھیننے کے لیے جنگیں نہیں کیں، بلکہ مسلمانوں کے گرد گھیراتنگ کر کے حالات ایسے بنانے کی کوشش کی گئی کہ وہ اپنے دفاع کے لیے مجبور ہوں۔ اور ظاہری بات ہے کہ حق دفاع (self defence) انسان کا ایسا بنیادی حق ہے، جسے دنیا کے تقریباً تمام آئین یقینی بناتے ہیں۔ اس لیے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ اسلام تلوار کے زور سے نہیں پھیلا، ہاں! اسلام کی حفاظت میں تلواروں کا یقیناً بڑا کردار ہے۔ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جس منظم انداز میں چوطرفہ یلغار کی گئی، اگر اس کے جواب میں مسلمانوں نے دفاعی اقدام نہیں کیا ہوتا تو ان کا صفایا کب کا ہو چکا ہوتا۔

یہاں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ مذکورہ آیات و احادیث و تفاسیر میں یا عہد رسالت و عہد صحابہ کی جنگوں میں جنوبی مشرقی ایشیائی ممالک کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔ غالباً اس لیے کہ یہاں کے باشندے مجموعی طور پر امن پسند تھے جن کے عربوں کے ساتھ صدیوں سے دوستانہ تعلقات تھے۔ طلوع اسلام کے وقت یہ ممالک اسلام اور مسلمان کے لیے ہرگز خطرہ نہیں تھے۔ اس سلسلے میں بعض حضرات غزوہ ہند والی خبر پیش کرتے ہیں، جو روایت و درایت ہر دو جہت سے ناقابل التفات و اعتبار ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھیے ڈاکٹر حفیظ الرحمن کی کتاب ”کیا ہے غزوہ ہند کی حقیقت؟“

(۱) ماہ نامہ الشریعہ، گوجرانوالہ، مارچ ۲۰۱۲ء، خصوصی اشاعت بعنوان ”جہاد۔ کلاسیکی و عصری تناظر میں“، ص: ۳۸-۴۱

جہاں تک خلافت راشدہ کے بعد کی جنگوں کا معاملہ ہے تو ان میں بعض اوقات شہادت حق کے بجائے مال غنیمت اور کشور کشائی کے جذبات بھی محرک رہے ہیں۔ چوں کہ اس وقت وہ ہماری بحث کا حصہ نہیں ہیں، اس لیے ان کا تفصیلی تجزیہ ابھی ممکن نہیں، تاہم اجمالی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کو اسلام اور قرآن کی میزان میں تولنے کے بجائے اگر ان کا منصفانہ تقابل تاریخ کی عام غیر مسلم حکومتوں کی جنگوں سے کیا جائے تو مسلم سلاطین کا کردار بوجہ اعلیٰ اور خوش نما نظر آئے گا۔ استثناءات کی بات الگ ہے۔



## گیارہواں سوال

### کیا مصالحت صرف بصورتِ مجبوری ہی جائز ہے؟

اسلامی فلسفہ جنگ پر ایک بڑا سوال یہ ہے کہ جب عام طور سے فقہا مصالحت کو جائز ہی نہیں سمجھتے، بلکہ عام حالات میں جنگ کو ضروری سمجھتے ہیں اور جب تک سخت مجبوری نہ ہو، مصالحت کا حکم نہیں دیتے، پھر ایسے میں یہ کیوں کر کہا جاسکتا ہے کہ اسلام صرف ظلم و جبر کے خلاف ہی جنگ کی اجازت دیتا ہے اور عام حالات میں امن و امان کی بات کرتا ہے؟ اس سلسلے میں عرض ہے کہ فقہی جزئیات کی تحقیق و تفتیش سے پہلے ہمیں آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ اور سیرت طیبہ کا رُخ کرنا چاہیے اور دیکھنا چاہیے کہ ہمیں وہاں سے کیا رہنمائی ملتی ہے۔ اسلام میں صلح و معاہدہ اصولی اعتبار سے ایک مستحسن عمل ہے۔ قرآن حکیم کا ارشاد ہے: **وَالصُّلْحُ خَيْرٌ** ﴿۸۸﴾ (سورہ نساء) صلح اچھی چیز ہے۔

اسلام صرف صلح کی مدح نہیں کرتا، بلکہ نقضِ صلح کی مذمت بھی کرتا ہے۔ صحیحین میں وارد ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نفاق کی تین علامات کے ضمن میں وعدہ خلافی کا بھی ذکر فرمایا ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے یہ بات کتنی اہم ہے کہ اہل مکہ کی سازشوں اور وعدہ خلافیوں کے بعد جب اُن کے معاہدات توڑنے کا اعلان ہوا، اس وقت بھی قرآن نے ان قبائل کو اس سے متشکی رکھا، جنہوں نے عہد شکنی نہیں کی تھی۔ ارشاد ہے:

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُواكُمْ شَيْئًا وَ لَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۹۷﴾ (توبہ)

”مگر اُن مشرکین کے معاہدات ابھی باقی رہیں گے جنہوں نے تم سے معاہدے کے بعد اس میں کوئی کمی نہیں کی، نہ تمہارے خلاف بغاوت کی۔ اس لیے متعینہ مدت تک ان کے معاہدات کی پاس داری کرو، بے شک اللہ محتاط لوگوں کو پسند فرماتا ہے۔“  
اس سے واضح ہوتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف صلح و معاہدہ فرمایا، بلکہ آخری حد تک اُسے نبھانے کی کوشش بھی کی۔  
اسی طرح جب بھی صلح کی پیش کش ہو اُسے ہر حال میں بے خوف و خطر اور بے چون و چرا قبول کرنے کا حکم ہے۔ ارشاد ہے:

وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّيِّعُ الْعَلِيمُ ﴿٥١﴾ (انفال)

”اگر سرکش منکرین صلح کی پیش کش کریں تو تم اُسے قبول کرو اور اس سلسلے میں اللہ پر بھروسہ رکھو۔ وہ سب کچھ سنتا جانتا ہے۔“

دلچسپ بات یہ ہے کہ قرآن نے مصالحت کی ترجیح کا یہ فارمولہ اس وقت پیش کیا ہے، جب کہ منکرین کی سرکشی، سازش، بغاوت، وعدہ خلافی اور اُس کے رد عمل میں ان کے ساتھ دبدو جنگ کرنے کی بات چل رہی ہے۔ چنانچہ اس سے پہلی والی آیت میں ہے:

وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِمُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّكُمْ وَ آخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ ﴿٥٢﴾ (انفال)

”اُن سرکش منکرین کے خلاف جہاں تک ہو سکے قوت و طاقت اور جنگی گھوڑے تیار رکھو، تاکہ اُن کے ذریعے تم اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان دوسرے دشمنوں کو دہشت زدہ کر سکو، جن کو صرف اللہ جانتا ہے، تم نہیں جانتے۔ تم اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے، وہ تمہیں پورا لوٹایا جائے گا اور اس سلسلے میں تمہارے ساتھ کچھ بھی زیادتی نہیں ہوگی۔“

اس سے بھی زیادہ دلچسپ بات یہ ہے کہ ایسے خطرناک دشمنوں کی طرف سے پیش کی جانے والی مصالحت کو قبول کرنے کے حکم کے بعد اہل ایمان کے دلوں میں ایک شبہ

پیدا ہو سکتا تھا کہ شاید دشمن کی یہ پیش کش دھوکہ اور فریب کے لیے ہو؟ اس شبہ کے ازالے کے لیے پہلے تو یہ فرمایا کہ فکر نہ کرو، اللہ پر بھروسہ کرو، وہ ہر مکر کو مکر کرنے والوں پر لوٹانے والا ہے۔ کسی کا مکر و فریب اس کے دائرہ علم سے باہر نہیں ہے۔ پھر مزید یہ تسلی دی کہ جس رب نے ماضی میں نصرت و حمایت فرمائی وہ آئندہ بھی اپنی مدد سے محروم نہیں چھوڑے گا۔ ارشاد ہوا:

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ  
وَبِالْمُؤْمِنِينَ ۝ (انفال)

”اگر یہ سرکش منکرین آپ کو دھوکہ دینا چاہتے ہوں تو اللہ آپ کے لیے کافی ہے۔ اسی نے اس سے پہلے بھی آپ کی اور اہل ایمان کی نصرت و حمایت فرمائی۔“  
صلح حدیبیہ، جس میں کئی ایک دفعات بظاہر مسلمانوں کے مفاد کے خلاف تھیں، اس سے بھی اسلام میں امن و مصالحت کی ترجیح ثابت ہوتی ہے۔

چون کہ یہ مصالحت صرف دس سالوں کے لیے ہوئی تھی، اس لیے اس سے بعض فقہاء نے یہ استنباط کیا کہ مصالحت دس سال سے زیادہ کے لیے نہیں ہو سکتی، جب کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل سے دس سالہ مدت صلح کا جواز ثابت ہوتا ہے، اس سے زیادہ مدت کے لیے صلح نہیں ہو سکتی، یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ غالباً ایسے حضرات نے جنگ کو اسلام کی ترجیح سمجھ لیا، اس لیے صلح جو ان کی نظر میں خلاف ترجیح عمل تھا، اس لیے اس کی تحدید، صلح حدیبیہ کی مدت سے کر دی۔ افسوس کہ اس پورے استدلال کی بنیاد ہی خلاف اصل ہے۔ ہمارے خیال کی توثیق علامہ ابن نجیم مصری کے اس ارشاد سے ہوتی ہے:

أَرَادَ بِالصُّلْحِ الْعَهْدَ عَلَى تَرْكِ الْجِهَادِ مُدَّةً مُعَيَّنَةً أَيْ مُدَّةً كَانَتْ وَلَا يَفْتَضِرُّ الْحُكْمَ عَلَى الْمُدَّةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْمَرْوِيِّ لِتَعْدِي الْمَعْنَى إِلَى مَا زَادَ عَلَيْهَا۔ (البحرائق شرح كنز الدقائق: ۸۵/۵)

صلح سے مراد ایک معینہ مدت کے لیے ترک جہاد کا معاہدہ ہے، خواہ وہ مدت کوئی سی بھی ہو۔ لہذا صلح کی مدت صلح حدیبیہ کی مذکورہ مدت کے ساتھ محدود نہیں ہے، کیوں کہ صلح کا اطلاق معنوی طور سے اس سے زائد مدت پر بھی ہوتا ہے۔

ہاں! اصلاً صلح کی ترجیح کے باوجود، یہ ضرور ہے کہ مصالحت کرنے کے وقت حاکم کو دیکھنا چاہیے کہ مجموعی لحاظ سے ریاست کا نقصان تو نہیں ہو رہا۔ جہاں نقصان ہو، یا فائدے کے ساتھ نقصان کا پلہ بھاری ہو، وہاں مصالحت نہیں کی جاسکتی (۱) اور یہ ایک آفاقی عقلی اصول کے تحت ہے، جس کا احترام اسلام بھی کرتا ہے اور وہ ہے: **أَهْوَنُ الْبَلِيَّتَيْنِ** کا اصول۔ یعنی دو مصیبتوں میں سے نسبتاً ہلکی مصیبت کا انتخاب۔ یہی عقل مندی کا تقاضا ہے۔ اس لیے مصالحت اصلاً راجح ضرور ہے، لیکن اس ترجیح کے چکر میں ملک و ملت کو مصیبتوں کے حوالے نہیں کیا جاسکتا۔

رہے وہ علما جنہوں نے ظاہر کتاب و سنت کے خلاف یہ کہا کہ مصالحت صرف مجبوری میں کی جائے گی، اُن کی بنیاد یہ ہے کہ مصالحت کے حوالے سے سابقہ نصوص منسوخ ہیں۔ آیت سیف نے اس قسم کے تمام نرم احکام کو منسوخ کر دیا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ ان حضرات کا یہ دعویٰ قابل غور ہے۔ علامہ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس، مجاہد، زید بن اسلم، عطاء خراسانی، عکرمہ، حسن اور قتادہ نے دعویٰ کیا ہے کہ آیت کریمہ۔ **وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**۔ سورہ براءت کی آیت سیف سے منسوخ ہے۔ جب کہ ان حضرات کا یہ دعویٰ محل نظر ہے۔ نہ یہ آیت منسوخ ہے، نہ مخصوص ہے اور نہ ہی اس میں اور آیت سیف میں کوئی ٹکراؤ ہے۔ (تفسیر ابن کثیر، الانفال: ۶۱) علامہ ابن جریر طبری نے نسخ کے اقوال نقل کرنے کے بعد یہ فیصلہ سنایا ہے کہ قتادہ اور دیگر حضرات کا دعویٰ نسخ بلا دلیل ہے، کتاب و سنت اور بداهت عقل اس کے خلاف ہیں۔ (تفسیر ابن جریر، الانفال: ۶۱) امام رازی نے بھی اس مقام پر نسخ کا قول ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے۔

تقریباً تمام فقہانے صلح کے لیے مصلحت کو ضروری قرار دیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ قیام امن و امان خود اپنی ذات میں ایک زبردست مصلحت ہے جس کے ساتھ انسانی جان و مال کی حفاظت، فروغ معاشرت و تجارت اور اشاعت دین و ملت جیسے اعلیٰ مقاصد وابستہ ہیں۔

(۱) ایک فقہی و منطقی اصول ہے۔ درء المفاسد أو لی من جلب المصالح (فائدہ اٹھانے کے بالمقابل نقصان سے بچنا زیادہ اولیٰ ہے۔)



ایک سوال یہ بھی اہم ہے کہ مصالحت صرف غیر مسلموں کے مطالبے پر کی جائے گی، جس کا ذکر آیت مذکورہ (انفال: ۶۱) میں ہے یا اس کے لیے مسلم ریاست کی طرف سے بھی پیش قدمی کی جاسکتی ہے؟ اس سلسلے میں علامہ ابن قیم لکھتے ہیں:

جَوَّازُ ابْتِدَاءِ الْإِمَامِ بِطَلَبِ الْعَدُوِّ إِذَا رَأَى الْمَصْلَحَةَ لِلْمُسْلِمِينَ  
فِيهِ، وَلَا يَتَوَقَّفُ ذَلِكَ عَلَى أَنْ يَكُونَ ابْتِدَاءُ الطَّلَبِ مِنْهُمْ. (۱)  
اگر حاکم اسلام مسلمانوں کے حق میں مصالحت کو قرین مصلحت سمجھے تو اس کے لیے  
جائز ہے کہ وہ مصالحت کے لیے خود بھی پیش قدمی کرے۔

اسی طرح میثاق مدینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خطے میں محض قیام امن و سلام کے لیے  
بھی مصالحت کرنا جائز ہے، یہ خود اپنی ذات میں ایک بڑی مصلحت ہے، صرف اسلام اور  
مسلمانوں کے حق میں نہیں، بلکہ پوری انسانیت کی فلاح، ہدایت اور کامرانی کے حق میں۔  
اسی لیے بسا اوقات جنگوں کے دوران وقتی یا دائمی cease-fire کی بات کی جاتی  
ہے، تاکہ انسانی قدروں کو پامال ہونے سے بچایا جائے اور خون کے پیاسے انسانوں کو  
انسانیت پر سوچنے کا موقع فراہم کیا جائے۔

مصالحت کے باب میں ایک سوال اور بھی بہت اہم ہے اور وہ یہ کہ مصالحت کے  
بعد نقض عہد کرنا کیسا ہے؟ چوں کہ کثیر نصوص میں نقض عہد کو ایک بہت بڑا جرم کہا گیا ہے  
اور اسے منافق کی تین بڑی نشانیوں میں سے ایک بتایا گیا ہے، لیکن دوسری طرف  
مسلمانوں کے مصالح کی حفاظت اور انہیں مختلف طرح کے نقصانات سے بچانا بھی حاکم  
اسلام کا فرض ہے، اس لیے بعض فقہانے لکھا ہے کہ اگر حاکم اسلام مسلمانوں کی مصلحت  
کے لیے نقض عہد کو ضروری سمجھے تو وہ ایسا کر سکتا ہے۔

اس کے برعکس بعض دوسرے فقہانے کہا کہ وہ ایسا نہیں کر سکتا، کیوں کہ اسے اپنے  
وعدوں کا پابند ہونا چاہیے۔ صرف ایک صورت میں وہ ایسا کر سکتا ہے، جب کہ معاہدے  
میں اس بات کا ذکر ہو کہ طرفین یا ان میں سے کوئی ایک جب چاہیں معاہدہ توڑ سکتے ہیں۔

(۱) زاد المعاد، فی بغض مافی قصۃ الحدیبیۃ من الفوائد الفقہیۃ

اس مقام پر علامہ ابن قدامہ حنبلی نے ایک دلچسپ بات کہی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ مصالحت قیام امن کے لیے ہوتی ہے، لہذا اس میں نقض معاہدہ کے جواز کی شرط لگانا مصالحت اور معاہدے کی روح کے خلاف ہے۔ اس لیے معاہدات میں ایسی شرط لگانا ہی سرے سے جائز نہیں ہے۔

جن فقہانے اس شرط کی اجازت دی ہے، انھوں نے واقعہ خیبر سے استدلال کیا ہے، جن کے معاہدے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا تھا کہ انہیں اس عہد پر باقی رکھا جائے گا، جب تک اللہ باقی رکھنا چاہے۔

اس استدلال کو رد کرتے ہوئے علامہ ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ اہل خیبر سے سرے سے معاہدہ ہوا ہی نہیں تھا۔ خیبر تو بذریعہ جہاد فتح کیا گیا تھا۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں امان نامہ دیا تھا جس میں یہ بات لکھی تھی اور امان نامہ، معاہدہ یا میثاق نہیں ہوتا۔ معاہدہ تو طرفین سے ہوتا ہے۔<sup>(۱)</sup>

بہر کیف! سورہ انفال کی یہ آیت (۶۱) واضح کرتی ہے کہ اسلام کی ترجیح جنگ نہیں، بلکہ صلح ہے۔ جنگ ضرورت کی چیز ہے، شوق کی چیز نہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ جب یہ ضرورت آن پڑتی ہے تو اسلام، اہل ایمان کو بے خوف و خطر، شوق شہادت سے لبریز میدان میں اترنے کی ترغیب دیتا ہے۔

قصہ مختصر یہ کہ صلح و امن، اسلام کی مجبوری نہیں، بلکہ اسلام کی اولین ترجیحات میں سے ایک ہے، اس کے برعکس بعض ناگفتہ بہ حالات میں حرب و ضرب نہ صرف اسلام کی مجبوری ہے، بلکہ آج بھی سرجیکل اسٹرائک کی شکل میں یہ بات دیکھنے کو ملتی ہے کہ ایک ملک دوسرے ملک پر اس وقت اچانک حملہ کرنے نکل جاتا ہے جب اسے دوسری طرف سے خطرات کے بھیاں بادل منڈلاتے ہوئے محسوس ہوتے ہیں۔ افسوس کہ بعض اہل علم نے جوش تفسیر جہاد میں پورا نقشہ ہی پلٹ کر رکھ دیا ہے، جس کے سبب اسلام کا فلسفہ جہاد کوئی وحشی نظریہ جنگ معلوم ہوتا ہے۔ والیہ المشتکی!



(۱) المغنی، الجہاد، مَسْأَلَةُ أَهْلِ الدِّمَةِ إِذَا نَقَضُوا الْعَهْدَ، فَضْلُ مُهَادَنَةِ أَهْلِ الدِّمَةِ عَلَى غَيْرِ مَالٍ

## اصل الاصول

آخر میں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ یہ بات درست ہے کہ قیام امن، ازالہ فتنہ اور آزادی مذہب اسلام میں جنگ کے جواز کی بنیاد ہے، لیکن صرف اتنی سی بات سے ہی وہ جنگ جہاد نہیں بن سکتی جس کی حیثیت عبادت کی ہے اور جس پر آخرت میں اجر عظیم کی بشارتیں ہیں۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ اعلائے کلمۃ الحق کی بلندی کی نیت ہو، آسان لفظوں میں جس سے حق تعالیٰ کی اطاعت و بندگی اور اس کی رضا کا حصول مطلوب ہو۔ اس نیت صالح کے بغیر دنیوی قانون کی روشنی میں اس جنگ کے جواز کا پروانہ تو دیا جاسکتا ہے، مگر اسے کوئی دینی عمل نہیں کہا جاسکتا، نہ اسے عبادت کا درجہ دیا جاسکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ کسی بھی عمل کے عبادت ہونے کے لیے اس میں رضائے الہی کی نیت کا ہونا اصل الاصول ہے۔ اس کی مزید وضاحت اس حدیث سے ہوتی ہے، جس سے امام بخاری نے صحیح بخاری کا آغاز کیا ہے۔ اس کے راوی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے۔ اِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔

اس بات کو مزید واضح کرنے کے لیے نبی اکرم ﷺ اس کے بعد فرماتے ہیں:

وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا، أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَبْتَغِيهَا، فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ۔

اور ہر شخص کو اس کی نیت کا ہی اجر ملتا ہے۔ لہذا جس کی ہجرت دنیا کے حصول کے لیے ہو یا کسی عورت سے نکاح کے لیے ہو تو اس کی ہجرت اس کی نیت کے مطابق ہی شمار کی جائے گی۔ (یعنی اس پر کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔)

دینی اعمال میں نیت کی بنیادی حیثیت کے حوالے سے شریعت کا یہ ایک عمومی حکم ہے، جس کے تحت جہاد کی دینی حیثیت اور بعدی جہت بھی شامل ہے۔ اس کے علاوہ خاص عمل جہاد کے حوالے سے نیت رضائے مولیٰ کی تاکید بھی نصوص میں کثرت سے وارد ہے۔ ارشاد ہے:

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ۖ (بقرہ)

جو تم سے جنگ کریں، ان سے ”اللہ کی راہ“ میں جنگ کرو۔

گویا جنگ کا عمل جو ظلم و فتنہ کے خاتمہ کے لیے بظاہر خالص ایک دنیاوی عمل ہے، اسلام نے اسے بھی فِي سَبِيلِ اللَّهِ کہہ کر للہیت اور رضائے مولیٰ سے مشروط کر دیا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ، وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ. (متفق علیہ)

فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے، لیکن جہاد اور نیت صادقہ ضرور ہے۔

جہاد فی سبیل اللہ کی فضیلت میں فرماتے ہیں:

مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ - كَمَثَلِ الصَّائِمِ اللَّائِمِ، وَتَوَكَّلَ اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ، بِأَنْ يَتَوَقَّاهُ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ، أَوْ يَرْجِعَهُ سَالِمًا مَعَ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ. (۱)

اللہ کی رضا کے لیے لڑنے والے کی مثال اس شخص جیسی ہے جو دن میں روزہ دار اور رات میں عبادت گزار ہو اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس کی رضا کے لیے کون لڑتا ہے۔ اللہ نے اپنی رضا کے لیے لڑنے والے کے لیے عہد کر رکھا ہے کہ اگر میدان جنگ میں اس کی موت ہوئی تو اسے جنت میں داخل کرے گا، یا اسے اجر و ثواب یا مال غنیمت کے ساتھ گھر واپس لائے گا۔

اس حدیث کریمہ میں جہاں اس بات کی وضاحت ہے کہ جہاد کی ساری فضیلتیں اور سارے اجر و ثواب اس کو ملنے ہیں جو اللہ کی رضا کے لیے لڑ رہا ہو، وہیں اس بات کی بھی وضاحت ہے کہ عرفی مجاہد اور حقیقی مجاہد میں فرق ہے۔ یعنی عام لوگ تو ہر اس شخص کو مجاہد سمجھتے

(۱) صحیح البخاری، کتاب الجہاد والنہی، باب أَفْضَلُ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ

ہیں جو ظلم و نا انصافی کے خلاف لڑنے نکلا ہو، لیکن لڑنے والوں میں فی الواقع رضائے مولیٰ کی نیت کتنوں کی ہے اور کتنوں کی نیت محض نام و نمود اور دولت و شہرت کے حصول کی ہے، یہ صرف اللہ ہی جانتا ہے، بندوں کے سامنے یہ حقیقت آخرت میں ہی بے حجاب ہوگی۔

احادیث کریمہ سے انتہائی وضاحت کے ساتھ معلوم ہوتا ہے کہ جہاد فی سبیل اللہ وہی ہے، جو رضائے الہی کے ساتھ کیا جائے۔ ایک بار آپ ﷺ سے کسی نے دریافت کیا کہ کوئی اظہار شجاعت کے لیے لڑتا ہے، کوئی قومی غیرت کے لیے تو کوئی ریا و شہرت کے لیے۔ کیا ان میں سے بھی کسی کا عمل جہاد فی سبیل اللہ ہے؟ آپ ﷺ نے جواب دیا: جہاد فی سبیل اللہ تو محض اس کا عمل ہے، جو دین حق کی سر بلندی کے لیے لڑتا ہے۔

مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا، فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (۱)

رہی یہ بات کہ جو رضائے الہی کی نیت سے جہاد نہیں کرتا، بلکہ محض نام و نمود اور مال و منال کے لیے جنگ کرتا ہے، آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہیں ہے، تو یہ بات متعدد احادیث میں بہت ہی وضاحت کے ساتھ کہی گئی ہے۔ ایک صحیح روایت میں ہے کہ ایک شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض گزار ہوا:

”حضور! اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے، جو مال اور شہرت کے لیے لڑتا ہے؟“

حضور نے جواباً فرمایا: ”اسے کچھ نہیں ملے گا۔“

سائل تین بار یہی سوال دہراتا رہا اور حضور اکرم ﷺ ہر بار یہی فرماتے رہے۔

اس کے بعد فرمایا:

”اللہ صرف اسی عمل کو قبول فرمائے گا، جو بطور خاص اس کے لیے انجام دیا گیا ہو

اور جس کا مقصد محض اسی کی رضا کا حصول ہو۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا، وَابْتِغَايَ بِهِ وَجْهَهُ. (۲)

گویا، اس حدیث پاک میں اس شبہ کا بھی ازالہ ہے کہ رضائے الہی کی نیت کے بغیر جو محض امن و امان کے قیام کے لیے جنگ کرے اس کو آخرت میں اجر کیوں نہیں ملے

(۱) صحیح مسلم، کتاب الامارۃ، حدیث: ۱۹۰۴

(۲) سنن النسائی، کتاب الجہاد، مَنْ غَزَا يَلْتَمِسُ الْأَجْرَ وَالِدَّ

گا؟ خلاصہ جواب یہ ہے کہ مزدور جس کے لیے مزدوری کرتا ہے، مزدوری بھی اسی سے پاتا ہے۔ لہذا جب کہ اس نے اللہ سے اجر طلب کرنے کے لیے جہاد ہی نہیں کیا، تو پھر اللہ سے اجر نہ ملنے پر شکوہ کیسا؟ ہاں! جس نیت سے اس نے جنگ کی، نام و نمود اور دنیوی جاہ و شرف، وہ تو اسے حاصل ہو ہی گیا۔

صحیح مسلم میں تو مزید وضاحت کر دی گئی ہے کہ جس نے رضائے الہی کے بغیر محض اپنی شجاعت کے لیے جنگ کی ہوگی، اسے قیامت میں اجر دینے کے بجائے اٹلے جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ يُقْضَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ رَجُلٌ اسْتَشْهَدَ، فَأُتِيَ بِهِ فَعَرَّفَهُ نِعْمَهُ فَعَرَفَهَا، قَالَ: فَمَا عَمِلْتُ فِيهَا؟ قَالَ: قَاتَلْتُ فِيكَ حَتَّى اسْتَشْهَدْتُ، قَالَ: كَذَبْتَ، وَلَكِنَّكَ قَاتَلْتَ لِأَنْ يُقَالَ: جَرِيءٌ، فَقَدْ قِيلَ، ثُمَّ أُمِرَ بِهِ فَسُحِبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ حَتَّى أُلْقِيَ فِي النَّارِ. (۱)

قیامت کے دن سب سے پہلے ایک مرد شہید کا فیصلہ ہوگا۔ اسے لایا جائے گا، حق تعالیٰ اسے نعمتوں کی شناخت کرائے گا، جن کو وہ پہچان لے گا۔ پھر حق تعالیٰ دریافت کرے گا: اس کے لیے تو نے کیا کیا تھا؟ وہ عرض کرے گا: مولیٰ! میں نے تیری راہ میں جنگ کی، یہاں تک کہ میں شہید ہو گیا۔ حق تعالیٰ فرمائے گا: تو جھوٹ کہہ رہا ہے۔ ہاں! تو نے جنگ کی، مگر صرف اس لیے تاکہ تجھے بہادر کہا جائے اور وہ کہا جا چکا۔ پھر اس کے بارے میں حکم ہوگا اور اسے منہ کے بل گھسیٹ کر جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔

بہر کیف! دنیا میں جنگ کے جواز کے لیے تو اتنا ہی کافی ہے کہ قیام امن اور ازالہ فتنہ کے لیے اس کی ضرورت ہو، مگر آخرت میں اس پر اجر پانے کے لیے اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ اس کے پیچھے رضائے مولیٰ کی طلب ہو اور رضائے مولیٰ کی بات آتے ہی ان تمام اخلاقی اصول و ضوابط اور شرائط و آداب کی رعایت لازمی ہو جاتی ہے، جن کی پابندی کو اسلام نے اس باب میں مقرر کر رکھا ہے۔



## شرائط و آداب

اسلام میں جنگ کے جواز کے لیے اعلیٰ مقاصد اور بنیادی اسباب کا پایا جانا ہی ضروری نہیں ہے، بلکہ اس کے بعد دیگر آداب و شرائط بھی ہیں جن کا پاس رکھنا حد درجہ ضروری ہے۔ مندرجہ ذیل سطور میں ان میں سے بعض اہم امور کا مختصراً تذکرہ کیا جا رہا ہے:

### جنگ بوجہ مجبوری

چوں کہ جنگ بذاتہ ایک مذموم شے ہے، اسی لیے اس کا جواز ازراہ مجبوری ہے، نہ کہ ازراہ شوق۔ اسی لیے حدیث پاک میں جنگ طلبی سے منع کیا گیا ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

لَا تَمْتَنُوا الْقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوا لِلَّهِ الْعَافِيَةَ. (متفق علیہ)  
 دشمن سے مڈبھیڑ کی تمناء مت کرو، بلکہ حق تعالیٰ سے امن و عافیت کی دعا کرو۔  
 رہا یہ کہ پھر یہ کیوں کہا گیا:

وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ.

(جان لو کہ جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔)

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حق ہے کہ جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔ لیکن ابھی یہ بات غور طلب ہے کہ تلواروں کے سائے میں جنت طلب کب کی جائے گی۔ کیا یہ ایک دائمی حکم ہے یا عارضی اور وقتی حکم ہے، جو مخصوص حالات سے مختص ہے؟ ان سارے سوالات اور پیچیدگیوں کی وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث ناقص route کی گئی ہے۔ دل چسپ بات یہ ہے کہ اس حدیث کا سابقہ حدیث سے کوئی تعارض نہیں ہے، بلکہ یہ اسی کا ایک جز ہے۔ پوری

حدیث نقل کرنے سے سارے ابہامات اور سوالات دور ہو جاتے ہیں۔ یہ پوری حدیث یوں ہے:

أَيُّهَا النَّاسُ، لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ، وَسَلُّوْا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا، وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ (متفق علیہ)

اے لوگو! دشمن سے مڈبھیڑ کی تمناء مت کرو، بلکہ حق تعالیٰ سے امن و عافیت کی دعا کرو۔ ہاں! البتہ جب مڈبھیڑ ہو جائے تو اب ثابت قدم رہو اور یقین رکھو کہ جنت تلواروں کے سائے میں ہے۔

پوری حدیث *quote* کرتے ہی سارے سوالات و شبہات از خود رفع ہو گئے۔ اب معلوم ہوا کہ تلواروں کے سائے میں جنت اس وقت طلب کی جائے، جب جنگ ناگزیر ہو جائے، اس وقت جنگ سے فرار یا بز دلی ارباب عزیمت طالبین جنت کا شیوہ نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی صورت حال میں ملکی اور بین الاقوامی قانون بھی جنگ جی اجازت دیتا ہے۔ اسی تناظر میں اس حدیث پاک کو بھی سمجھنا چاہیے:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ أُحْيَا. (متفق علیہ)  
(قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے، میں چاہتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں۔)

اس حدیث سے بظاہر ایسا لگتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ جنگ و شہادت کی تمنا کیا کرتے تھے، جب کہ گزشتہ حدیث میں مذکور ہے کہ آپ نے جنگ کی تمنا سے منع فرمایا ہے۔ ان دونوں حدیثوں میں بھی اسی طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ اپنی طرف سے جنگ کی طلب اچھی بات نہیں ہے، لیکن جب جنگ ناگزیر ہو جائے تو ایسی صورت میں جنگ سے بھاگنے اور موت سے ڈرنے کے بجائے، اللہ کی رضا کی خاطر اپنی ملت، اپنی قوم اور اپنے وطن کے تحفظ کو عبادت سمجھتے ہوئے جان کی پروا کیے بغیر بے خطر میدان جنگ میں کود جایا جائے۔ ایسے موقع پر زندگی کی طلب انتہائی درجے کی موت اور بے غیرتی ہے، جب کہ پوری جرات مندی کے ساتھ موت کا سامنا دنیا میں نیک نامی اور آخرت میں سعادت و درجات کا باعث ہے۔ بلا تفریق مذہب و ملت ہندوستانیوں کی حفاظت اور انگریزوں کے



خلاف بغاوت کے لیے ۱۸۵۷ء میں سامنے آنے والے علامہ فضل حق خیر آبادی کے فتویٰ جہاد کو اسی تناظر میں دیکھا جاسکتا ہے۔

اگر مذکورہ حدیث کو مکمل طور سے سامنے رکھیں تو اس مفہوم کی وضاحت اور تائید بھی ہوتی ہے۔ پوری حدیث یوں ہے:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْلَا أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطِيبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي، وَلَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي أُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ، ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ، ثُمَّ أُحْيَا، ثُمَّ أُقْتَلُ. (۱)

قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے۔ میرے پاس اتنا ساز و سامان نہیں کہ اس کے ساتھ تمام اہل ایمان کو جہاد فی سبیل اللہ پر لے کر جاؤں اور چوں کہ بے ساز و سامان مسلمانوں کو یہ بات ناگوار گزرے گی اگر میں انہیں چھوڑ کر دوسرے مسلمانوں کے ساتھ جہاد کے لیے نکل جایا کروں۔ اگر یہ خدشہ نہ ہوتا تو میں اللہ کی راہ میں لڑنے والے ہر لشکر میں شامل ہوتا۔ قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے، میں چاہتا ہوں کہ میں اللہ کی راہ میں شہید کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں، پھر شہید کیا جاؤں، پھر زندہ کیا جاؤں اور پھر شہید کیا جاؤں۔

الغرض! یہ آرزوئے شہادت جنگ کے مسلط ہونے کے بعد کے لیے ہے۔

### قدرت و استطاعت

جنگ کے اعلیٰ مقاصد اور اسباب کے ہونے کے ساتھ جنگ کی استطاعت بھی ایک لازمی شرط ہے۔ جنگ کی استطاعت کے بغیر جنگ کے لیے نکل پڑنا، خودکشی کے مترادف ہے۔ اللہ کریم کا ارشاد ہے: لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرة: ۲۸۶) اللہ طاقت سے زیادہ کسی جان کو مکلف نہیں کرتا۔

مشہور فقیہ علامہ علاء الدین کاسانی (۵۸۷ھ) اس باب میں لکھتے ہیں:

(۱) صحیح البخاری، کتاب الجہاد والیسیر، باب تَمَيُّي الشَّهَادَةِ

إِنَّهُ لَا يُفْتَرَضُ إِلَّا عَلَى الْقَادِرِ عَلَيْهِ فَمَنْ لَا قُدْرَةَ لَهُ لَا جِهَادَ عَلَيْهِ. (۱)  
 جہاد صرف اسی پر فرض ہے، جو اس پر قادر ہے، جو اس کی قدرت نہیں رکھتا، اس پر فرض بھی نہیں ہے۔

### ریاست اور امارت

واضح رہے کہ داعش جیسی تنظیموں کی جنگی کارروائیاں جہاد کے بجائے فساد اور بغاوت کے زمرے میں آتی ہیں۔ وجہ یہ ہے کہ ان کے پاس نہ ریاست ہے اور نہ ہی امیر ریاست اور اسلام میں جنگ کے لیے حاکم ریاست کی اجازت اور کسی امیر جنگ کی اطاعت ضروری ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

إِنَّمَا الْإِمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيُتَّقِي بِهِ (۲)  
 امیر ڈھال ہوتا ہے، اسی کے سائے اور پناہ میں جنگ لڑی جاتی ہے۔  
 حضرت قاضی ابو یوسف فرماتے ہیں:

وَلَا تَسْرِي سَرِيَّةً إِلَّا بِإِذْنِ الْإِمَامِ أَوْ مَنْ يُؤْلِيهِ عَلَى الْجَيْشِ. (۳)  
 کوئی لشکر سلطان یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر جنگ کے لیے نہیں نکلے گا۔  
 ہاں! ایسا ہو سکتا ہے کہ کسی شہر، بستی، گروہ یا شخص پر کوئی دوسرا گروہ یا شخص اچانک حملہ آور ہو جائے تو ایسی صورت میں موجودین پر فرض ہے کہ۔ امیر کی امارت، اجازت یا موجودگی کے بغیر بھی۔ اپنی اور اپنے لوگوں کی جان و مال کی حفاظت کے لیے اٹھ کھڑے ہوں۔ یہ استثنائی اور اضطراری صورت ہے، self defence کے تحت جس کی پوری دنیا اجازت دیتی ہے۔ بھارتی نیا لے سنہیتا ۲۰۲۳ء کے اندر right of private defence کے عنوان سے ۳۴ تا ۴۴ دفعات اسی موضوع سے بحث کرتی ہیں۔ دفعہ ۳۴ کے تحت واضح لفظوں میں لکھا ہوا ہے:

*Nothing is an offence which is done*

(۱) بدائع الصنائع، کتاب السير، فَضْلٌ فِي بَيَانِ كَيْفِيَّةِ فَرَضِيَّةِ الْجِهَادِ

(۲) صحيح البخاري، كتاب الجهاد والسير، بَابُ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَاءِ الْإِمَامِ وَيُتَّقِي بِهِ

(۳) كتاب الخراج ص: ۲۱۷، المكتبة الأزهرية للتراث، قاہرہ

*in the exercise of the right of private defence.*

اپنے دفاع کا حق استعمال کرتے ہوئے جو کچھ کیا جائے وہ جرم نہیں ہے۔

### تقویٰ اور اطاعت

جہاد کے دوران تقویٰ، خوف خدا اور دینی و اخلاقی اصولوں کی پابندی بھی از حد ضروری ہے۔ کتب احادیث میں یہ مذکور ہے کہ نبی کریم ﷺ جب بھی کسی معرکے پر کوئی لشکر روانہ کرتے تو امیر لشکر اور اس کے ساتھیوں کو تقویٰ اور خیر کی نصیحت کرتے۔ (۱)

علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

”نبی کریم ﷺ سے ایسا ہی منقول ہے کہ جب بھی آپ کوئی لشکر روانہ کرتے تو بطور خاص امیر لشکر اور اس کے ہمراہ مسلمانوں کو تقویٰ اور خیر کی نصیحت کرتے۔ یہ اس لیے بھی ضروری ہے کہ امارت اللہ کی امانت ہے، اس لیے اس بار کو صرف متقی شخص ہی اٹھا سکتا ہے۔ جب سلطان کسی کو امیر لشکر بنائے تو دوسروں کو امیر کے احکام کی اطاعت کا پابند کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء: ۵۹) اے ایمان والو! اللہ و رسول کی اطاعت کرو اور اپنے امیر کی اطاعت کرو۔ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: امیر کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو، جب تک وہ کتاب اللہ کے مطابق حکم دیتا رہے، خواہ تمہارے اوپر کسی تک کئے حبشی غلام ہی کو کیوں نہ امیر مقرر کیا گیا ہو۔ [مطلب امیر جو بھی ہو اس کی اطاعت کی جائے گی اور اس کا حسب و نسب نہیں دیکھا جائے گا۔]

امیر کی اطاعت اس لیے بھی ضروری ہے، کیوں کہ وہ سلطان کا نائب ہے اور چوں کہ سلطان کی اطاعت لازم ہے، اس لیے اس کے نائب کی اطاعت بھی لازم

(۱) عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَرْيَدَةَ عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَّرَ أَمِيرًا عَلَى جُنُودٍ أَوْ سَرِيَّةٍ، أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ، وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا. (صحيح مسلم، كتاب الجهاد والسير، باب تأمير الأمراء على البعث، وَوَصِيَّتُهُ بِأَهْلِهِ أَدَابِ الْغَزْوِ وَغَيْرِهَا)

ہوگی، کیوں کہ امیر کی اطاعت درحقیقت سلطان ہی کی اطاعت ہے، الا یہ کہ امیر معصیت کا حکم دے تو ایسی صورت میں اس امیر کی اطاعت جائز نہیں ہوگی، کیوں کہ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں: خالق کی معصیت میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ. (۱)

البتہ اگر امیر کسی ایسی بات کا حکم دے جس کے بارے میں لوگوں پر واضح نہ ہو کہ اس میں ان کا فائدہ ہے یا نقصان، تو ایسی صورت میں بھی ان کو امیر کی اطاعت کرنی ہوگی، بشرطے کہ انہیں اس بات میں اللہ کی معصیت نہ ہونے کا علم ہو۔ وجہ یہ ہے کہ اجتہادی امور میں امیر واجب الاتباع ہوتا ہے، جیسا کہ ایسے امور میں قاضی کا فیصلہ آخری مانا جاتا ہے۔ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ. (۲)

واضح رہے کہ جنگ کی استطاعت کا مسئلہ عدد اور افراد کے بجائے قوت اور اسباب پر موقوف ہے۔ آج بھی ایسے سادہ لوح مسلمانوں کی کمی نہیں ہے، جن کی ساری توجہ امت کی قوت کے بجائے امت کی کثرت پر مرکوز ہے۔

### دعوت قبل جہاد

اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ - أَوْ خِلَالٍ - فَأَيُّهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَإِنْ أَجَابُوكَ، فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ، وَكُفَّ عَنْهُمْ. (۳)

”جب مشرکین میں سے ان سے ملو جو تمہارے دشمن ہوں تو انہیں تین باتوں کی دعوت دو، وہ ان میں سے جس بات کو بھی منظور کر لیں تم اسے قبول کر لو اور ان سے جنگ نہ کرو۔ سب سے پہلے انہیں اسلام کی دعوت دو، اگر وہ قبول کر لیں تو ان کی اس قبولیت کو تم قبول کر لو اور ان سے جنگ نہ کرو۔“

(۱) شرح السنة للبغوی، کتاب الإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ، بَابُ الطَّاعَةِ فِي الْمَعْرُوفِ، حَدِيثٌ صَحِيحٌ

(۲) بدائع الصنائع، کتاب السیر، فَضْلٌ فِي بَيَانِ مَا يَنْدُبُ إِلَيْهِ الْإِمَامُ عِنْدَ بَغْتِ الْجَيْشِ أَوِ السَّرِيَّةِ

(۳) صحيح مسلم، کتاب الْجِهَادِ وَالسِّيَرِ، بَابُ تَأْمِيرِ الْإِمَامِ الْأَمْرَاءَ عَلَى الْبُعْثِ، وَوَصِيَّتِهِ إِيَّاهُمْ

اس کے آگے والے حصے میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر وہ اسلام قبول نہ کریں تو ان سے باعزت شہری بننے کے لیے ٹیکس کا مطالبہ کرو اور اگر اس کے لیے بھی راضی نہ ہوں تو آخری آپشن کے طور پر جنگ کرو۔ یہ ایک بہترین اصول جنگ ہے جس کی تحسین ہونی چاہیے۔ یہ اصول جنگ صرف اسلام کے پاس ہے کہ بدترین دشمن۔ جس سے جنگ ناگزیر ہو چکی ہو، یہاں تک کہ صف بندی کی جا چکی ہو۔ اُسے بھی جنگ سے قبل، عدم جنگ کا آخری موقع دیا جائے اور کہا جائے کہ اگر تم اسلام قبول کر لیتے ہو تو تمہارے پچھلے سارے جرائم معاف کر دیے جائیں گے اور تم کو امان دے دیا جائے گا، لیکن اگر وہ یہ موقع بھی گنوا دے تو پھر جنگ مجبوری ہوگی۔

افسوس کہ بہتوں کو اس سے یہ خیال گزرتا ہے کہ گویا اسلام ہر اس قوم سے جنگ کرنا چاہتا ہے جو اسلام کی دعوت قبول نہ کرے، جب کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جن قوموں کی دغا بازیوں اور شرانگیزیوں نے جنگ کو واجب کر دیا ہو، ان کے حق میں بھی اسلام سقوط جنگ کا ایک آخری موقع رکھتا ہے، اگر وہ آخر آخر میں ہی سہی، زبان سے کلمہ اسلام کا اقرار کر لیں۔ یہاں اسلام اس شے کو خاطر میں نہیں لاتا کہ شاید انہوں نے جان بچانے کے لیے زبان سے کلمہ توحید پڑھ لیا ہو، بلکہ محض کلمہ اسلام کے احترام میں اسلام واجب جنگ کو بھی ساقط کر دیتا ہے۔ سیاق حدیث پر غور کرنے سے اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔

یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ اسلام مجرموں کو قبول اسلام کے بعد معاف کیوں کر دیتا ہے؟ انہیں سزا کیوں نہیں دیتا؟ خاص طور پر ایسے مجرموں کو جن کے خلاف جنگ واجب ہو چکی تھی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ دراصل اسلامی ریاست کے لیے قبولیت اسلام کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ سرکش گروہ نے ریاست کے سامنے *surrender* کر لیا ہے اور اسلام اپنے دشمنوں کو *surrender* ہونے کے بعد آخری موقع دینا ضروری سمجھتا ہے، تاکہ ہر ممکن طور سے خون بہنے کو روکا جاسکے۔

### دعا قبل جہاد

ایک مسلمان کے لیے یہ فرض ہے کہ کسی بھی چیز کی مکمل تیاری اور کوشش کے بعد بھروسہ اللہ پر رکھے، اپنے ساز و سامان پر نہ رکھے۔ تقدیر و تدبیر کے دونوں پہیے اسی طرح

ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ جس طرح تدبیر اور سعی و کوشش کے بغیر توکل علی اللہ کی بات ایک قسم کی کم ہمتی اور ضلالت ہے، اسی طرح توکل علی اللہ کے بغیر اسباب و ذرائع پر اعتماد و کفر و زندقہ ہے۔ یہ اصول زندگی کے دیگر میدان عمل کے ساتھ میدان جنگ میں بھی یکساں واجب العمل ہے۔

اس کے ساتھ جہاد کے آداب سے یہ ہے کہ جنگ کی پوری تیاری کے بعد باضابطہ دعا بھی کی جائے۔ امام مسلم نے کتاب الجہاد میں باضابطہ عنوان باب ہی ایسا باندھا ہے جس سے اس مفہوم کی تائید ہوتی ہے۔ عنوان باب ہے: بَابُ اسْتِحْبَابِ الدُّعَاءِ بِالْأَمْرِ عِنْدَ لِقَاءِ الْعَدُوِّ شَمْنٍ سے مذہبیٹ کے وقت دعا کے استحباب کا بیان۔

اس کے تحت جنگ خندق کے موقع پر کی جانے والی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا نقل کی ہے:

اللَّهُمَّ، مُنْزِلَ الْكِتَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، اهْزِمِ الْأَحْزَابَ، اللَّهُمَّ، اهْزِمْهُمْ وَزَلِّ لَهُمْ. (متفق علیہ)

بار الہا! آسمانی کتاب نازل کرنے والے، جلد حساب لینے والے، ان گروہوں کو شکست سے دوچار کر دے، ان کے پیر اکھاڑ دے اور ان کو متزلزل فرما دے۔

قابل ذکر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا مکمل تیاری کے بعد فرمائی۔ اسی قسم کا واقعہ جنگ بدر کے موقع پر بھی پیش آیا، جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکمل تیاری کرنے کے بعد یہ دعا کی: ”بار الہا! اگر مٹھی بھر یہ جماعت شکست کھا گئی پھر زمین پر تیری عبادت نہ ہوگی۔“ (۱)

### اخلاقیات جنگ

جیسا کہ ابتدائی سطور میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے کہ اسلام میں جنگ کی وجہ جواز محض دفع فتنہ اور قیام امن و امان ہے، اس لیے جب جنگ شروع ہو جائے تو ایسے موقع پر بھی آداب و اخلاق کی مکمل پاس داری ضروری ہے۔ کہتے ہیں کہ:

*Everything is fair in love and war.*

”محبت اور جنگ میں سب کچھ جائز ہے۔“

(۱) صحیح مسلم، کتاب الجہاد والسیر، باب الْإِفْتَادِ بِالْمَلَايِكَةِ فِي غَزْوَيْهِمْ، وَإِتَابَةِ الْغَنَائِمِ

لیکن اس بے اصولی کو اسلام جائز نہیں سمجھتا۔ اسلام نے جنگ کے بھی آداب رکھے ہیں، جن کی خلاف ورزی ہرگز جائز نہیں ہے۔ اس حوالے سے چند اہم باتیں یہاں پیش کی جاتی ہیں:

### صرف جنگ جو قتل

انسان عام طور پر جنگ میں ایک وحشی درندہ بن جاتا ہے اور دشمن کے نام و نشان کو مٹا دینا چاہتا ہے۔ لیکن اسلام نے انسان کے اس وحشی جذبات کو کنٹرول کیا ہے۔ چوں کہ اصل جنگ و قتال ہی اسلام میں مجبوری کا مسئلہ ہے، اس لیے جنگ میں قتل بھی اسی کارواہ ہے جس کو قتل کرنا دفع فساد کے لیے مجبوری ہو اور ایسا شخص محض فوجی اور جنگ جو ہے یا ایسا مرد قوی جو آپ کے خلاف جنگ و قتل کر سکتا ہو۔

اس لیے جو لوگ بھی اس زمرے میں نہیں آتے ان کو جنگ کے دوران بھی قتل نہیں کیا جاسکتا۔

ایسے ہی افراد جن کا قتل جنگ میں جائز نہیں ہے، ان میں سرفہرست عورت اور بچے ہیں۔ کسی جنگ میں حضور اکرم ﷺ نے ایک عورت کی لاش دیکھی تو آپ کو اس سے تکلیف ہوئی۔ آپ نے عورت اور بچے کے قتل پر اپنی ناراضگی اور ناپسندیدگی کا اظہار فرمایا اور اس سے منع فرمادیا۔ (۱)

ہاں! یہ ضرور ہے کہ جن عورتوں اور بچوں کا قتل بالقصد نہ ہو، بلکہ غیر ارادی طور پر ہو، یا نشانہ مردوں پر ہو اور زد میں عورتیں اور بچے بھی آجائیں تو یہ ایک استثنائی صورت ہے۔ بصورت دیگر ناجائز اور حرام ہے۔

حضور اکرم ﷺ نے اسی طرح مذہبی پیشواؤں کے قتل سے بھی منع فرمادیا۔ آپ فرماتے ہیں: وَلَا تَقْتُلُوا الْوُلْدَانَ، وَلَا أَصْحَابَ الصَّوَامِعِ۔ بچوں اور مذہبی پیشواؤں کو بھی قتل مت کرنا۔ یہ حدیث امام احمد، امام طحاوی، امام بیہقی اور دیگر محدثین نے نقل کی ہے۔

(۱) أَنَّ امْرَأَةً وَجَدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْتُولَةً، فَأَنْكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ، وَفِي رَوَايَةٍ فَتَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ (متفق عليه)

اس سے بھی جنگ کے دوران اسلام کی امن پسندی اور ہم دردی ظاہر ہے۔ اسلام میں اگر مذہبی منافرت کی ذرہ برابر جگہ ہوتی تو سب سے پہلے دیگر مذاہب کے مذہبی پیشواؤں کو قتل کرنے کی بات کرتا، جو اسلام کی تبلیغ و توسیع میں سب سے بڑے نظری و فکری رکاوٹ ہوتے ہیں، مگر اسلام نے ایسا نہیں کیا، بلکہ جنگ کے مخصوص حالات میں بھی ان کے قتل کو ممنوع قرار دیا، جب کہ ظاہر ہے کہ وہ جنگ میں بھی حصہ لے سکتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود اسلام نے ان کے قتل سے اس لیے منع کیا، کیوں کہ اس سے مذہبی منافرت کا پیغام جائے گا جو قیام امن کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ بنے گا، جب کہ اسلام میں جنگ بغرض فتنہ و فساد نہیں، بلکہ بغرض امن و امان شروع ہوئی ہے۔

بات صرف غیر محارب انسانوں کے قتل کی ممانعت کی نہیں ہے بلکہ دیگر ذی روح مخلوقات کا قتل بھی ممنوع ہے، اگر بغرض غیظ و غضب ہو، ہاں! یہ عمل شکار کر کے کھانے کے لیے ہو تو یہ ایک الگ بات ہے۔ امام شافعی رضی اللہ عنہ رقم طراز ہیں:

”چوں کہ جاندار کے قتل سے اسے شدید تکلیف پہنچتی ہے، اس لیے اس کا قتل حرام ہے، الا یہ کہ کھانے کے لیے ذبح کیا جائے، البتہ محض دشمن کے جوش غضب میں ان کا قتل جائز نہیں ہے۔ اللہ کے رسول ﷺ کا ارشاد ہے:

من قتل عصفورا فما فوقها بغیر حقها سألہ اللہ عنها قیل: وما حقها یا رسول اللہ قال: یدبحها فیأکلها ولا یقطع رأسها فیرمی بہ۔ (۱)

جو گور یا یا اس سے بھی چھوٹی مخلوق کا ناحق قتل کرتا ہے، اللہ اس سے اس کا حساب لے گا۔ کسی نے دریافت کیا: حضور! ان کے قتل کی درست وجہ کیا ہے؟ حضور نے فرمایا: وہ یہ ہے کہ ان کو کھانے کے لیے ذبح کرے۔ ان کے سر کو نشانہ بازی کے لیے استعمال نہ کرے۔“

بہر کیف! جس طرح صرف اضطراری صورت حال (emergency situation) میں ہی جنگ شروع ہے، اسی طرح جنگ کے دوران بھی صرف انہی

(۱) الأم، مسائل فی الجہاد والجزیۃ، فی قطع الشجر و حرق المنازل



لوگوں کا قتل جائز ہے، جو جنگ کرنے آئے ہیں اور اگر وہ جنگ کرنے سے رک جائیں، یا سرینڈر کر دیں تو پھر جنگ قتل و غارت گری کے بغیر ختم کر دی جائے گی اور خون ناحق نہیں بہایا جائے گا۔

### غدر اور مشلہ کی ممانعت

جنگ میں خیانت، غدر اور دھوکہ عام بات ہوتی ہے۔ جنگ جو، جنگ کے دوران اپنے مخالف کو دھوکہ دینا اپنا حق سمجھتے ہیں، حتیٰ کہ وہ جنگ میں دھوکہ کو دھوکہ نہیں سمجھتے۔ اسی طرح عرب میں رائج تھا کہ جب وہ اپنے دشمن کو مارتے تو صرف اس کی جان لے کر ہی نہیں رک جاتے، بلکہ جوش انتقام میں اس کے جسم کے چھتھرے اڑا دیتے، ٹکڑے ٹکڑے کر دیتے، چہرہ بگاڑ دیتے، ایک ایک عضو کو کاٹ کر رکھ دیتے۔ اسلام نے جنگ میں رائج اس قسم کی تمام تر غیر انسانی اور خلاف اخلاق اعمال و حرکات کو یکسر ممنوع اور کالعدم قرار دے دیا۔ اللہ کے رسول ﷺ فرماتے ہیں: **اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا، وَلَا تُغْدِرُوا، وَلَا تُمَيِّلُوا**۔ (۱) جنگ کے دوران خیانت اور دھوکہ دہی مت کرو، نہ لاشوں کا مشلہ کرو۔

واضح رہے کہ ایک ایسا دشمن جو آپ پر حملے کی تیاری میں ہو اور آپ کے ساتھ مکرو فریب کیے جا رہا ہو، آپ کو اپنے معتبر ذرائع سے اس کی توثیق ہے، پھر ایسے دشمن کے معاہدات کوئی قیمت نہیں رکھتے اور ایسوں پر حیلہ بہانے سے حملہ آور ہونا یا ان سے جنگ جیتنا فریب میں شامل نہیں ہے۔ ان کے ساتھ ایسا عمل اپنا حق دفاع ہے جس کی احادیث میں توثیق کی گئی ہے۔

### درختوں کے کاٹنے کی ممانعت

ماضی میں وحشی قوموں کا طریقہ کار تھا کہ جب وہ حرب و ضرب کے لیے کسی علاقے سے گزرتی تھیں تو وہاں کے باغات، کھیتیوں اور سبزہ زاروں کو بھی روندتے اور جلاتے چلے جاتے تھے، خصوصاً دشمن کے باغوں اور کھیتیوں کو نذر آتش کرنا اپنا حق سمجھتے تھے، لیکن اسلام نے جنگ میں بھی ایسی عمومی اور غیر ضروری تباہ کاری سے منع فرمایا۔ اس کے لیے سب سے پہلے ہم شجرکاری (plantation) اور سبزہ زاری (greenery) کے تعلق سے کتاب و سنت کے عمومی نصوص کو دیکھتے ہیں۔ اللہ کریم کا ارشاد ہے: **وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا (الاعراف: ۵۶)** آباد و شاداب زمین میں تباہی مت پھیلاؤ۔

(۱) صحیح مسلم، کتاب الجہاد و السب، باب تأمیر الإمام الأمراء علی البغوث، وَصَبَّتْ بِهَا هُمْ

دیگر مقامات پر اس نکتے کو مزید وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ ارشاد ہے:  
وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ (البقرة: ۲۰۵)

ایسے منافق لوگ جب سامنے سے جاتے ہیں تو زمین میں فساد پھیلانے اور کھیتوں اور نسلوں کو تباہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور اللہ کریم فساد کو پسند نہیں فرماتا۔

قرآن کی اس آیت میں ایک بار یک نکتے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ وہ یہ کہ جن افراد سے تمہارا مقابلہ ہے، ان سے تو جنگ کرو، لیکن ان کی عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو مت مارو اور کھیتوں کو تباہ مت کرو، یعنی: نسل انسانی کی افزائش اور اس کی ضرورتوں کی تکمیل کا باب ہمیشہ کھلا رہنا چاہیے۔ شجر کاری اور greenery کے حوالے سے یہ حدیث صحیح بھی بہت اہم ہے:

إِنْ قَامَتِ السَّاعَةُ وَفِي يَدِ أَحَدِكُمْ فَسِيلَةٌ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ لَا تَقُومَ حَتَّى يَغْرِسَهَا فَلْيَغْرِسْهَا. (الادب المفرد، باب اصطناع المال)  
اگر کسی کے ہاتھ میں ایک چھوٹا سا پودا ہو اور قیامت قائم ہو رہی ہو تو اگر قیامت قائم ہونے سے قبل اس کا لگا دینا ممکن ہو تو وہ اسے لگا دے۔

امام ابوداؤد، نسائی اور بیہقی وغیرہ کی روایت کردہ یہ حدیث صحیح بھی اس سیاق میں انتہائی اہم ہے: مَنْ قَطَعَ سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ. جو کوئی بیر کا درخت کاٹے گا، اللہ اس کا سر جہنم میں ڈال دے گا۔ اہل علم نے اس حدیث میں وارد عذاب کو راستوں میں واقع ان درختوں کے کاٹنے کی ممانعت پر محمول کیا ہے، جن کے سائے میں بیٹھ کر مسافر آرام کیا کرتے ہیں۔ بہر کیف! اس سے بلا وجہ درختوں کے کاٹنے کی ممانعت اور سبزے (greenery) کی حفاظت پر عمومی استدلال بھی کیا جاتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی اس سیاق میں ہمارے لیے چشم کشا ہے۔ آپ ﷺ فرماتے ہیں: مَنْ قَتَلَ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا، أَوْ أَحْرَقَ نَخْلًا، أَوْ قَطَعَ شَجَرَةً مُشْمِرَةً، أَوْ ذَبَحَ شَاةً لِأَهَابِهَا لَمْ يَزَجْجْ كَفَافًا. (مسند احمد بن حنبل، مِنْ حَدِيثِ ثَوْبَانَ) جس نے کسی چھوٹے یا بوڑھے کو قتل کیا، یا درخت کو نذر آتش کیا، یا پھل دار درخت کو کاٹا، یا کھال کی خاطر بکری ذبح کی، ایسے شخص کا کبھی پیٹ نہیں بھر سکتا۔

اب رہا یہ سوال کہ اسلامی قانون میں دوران جنگ (war period) کے اصول کیا ہیں؟ کیا مذکورہ اصول دوران جنگ بھی کارآمد ہیں؟ اس کا جواب ہے کہ ہاں! یہ اصول عام اور محکم ہیں اور جنگی مواقع بھی ان سے مستثنیٰ نہیں ہیں، خصوصاً مذکورہ آخری حدیث کے الفاظ جنگی مواقع کی طرف ہی اشارہ کرتے ہیں۔ لہذا بنو نضیر کے محاصرے کے موقع پر بنو نضیر کے بعض درختوں کے جلائے جانے کا جو استثنائی اور شاذ واقعہ ملتا ہے، اس کی اصل وجہ یہ تھی کہ جنگی تدبیر کے نقطہ نظر سے ان کا جلانا ضروری تھا۔ ان درختوں کے ہوتے ہوئے مسلمانوں کا قلعے تک پہنچنا آسان نہیں تھا، لہذا ان کا جلانا ازراہ فساد نہیں بلکہ جنگی ضرورت کے تحت تھا اور جنگی حکمت عملی اور ضرورت کے تحت ایسے اضطراری اصول پر عمل کیا جاسکتا ہے۔ مشہور علمی قاعدہ ہے: الضرورات تبيح المحظورات۔ ضرورتیں اضطراری حالات میں ممنوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔

### آداب عشرہ

جنگی مواقع پر درختوں کے کاٹنے، جلانے اور کھیتوں کے تاراج کیے جانے سے متعلق خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وہ معروف نصیحت بہت اہم ہے جو آپ نے شام کی طرف لشکر روانہ کرتے ہوئے کی تھی۔ آپ نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قِفُوا أَوْصِيَكُمْ بِعَشْرٍ فَاحْفَظُوهَا عَنِّي لَا تَخُونُوا، وَلَا تَغْلُوا  
وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا، وَلَا تَقْتُلُوا طِفْلاً صَغِيراً، وَلَا شَيْخاً كَبِيراً، وَلَا امْرَأَةً، وَلَا  
تَعْقِرُوا نَخْلاً، وَلَا تَحْرِقُوهُ، وَلَا تَقْطَعُوا شَجَرَةً مَثْمَرَةً، وَتَذْبَحُوا شَاةً وَلَا بَقَرَةً وَلَا  
بَعِيراً إِلَّا لِمَأْكَلَةٍ، وَسَوْفَ تَمْرُونَ بِأَقْوَامٍ قَدْ فَرَّغُوا أَنْفُسَهُ فِي الصَّوَامِ فَدَعُوهُمْ  
وَمَا فَرَّغُوا أَنْفُسَهُمْ لَهُ، وَسَوْفَ تَقْدُمُونَ عَلَى أَقْوَامٍ يَأْتُونَكُمْ بِنِيَّةٍ فِيهَا أَلْوَانُ  
الطَّعَامِ، فَإِذَا أَكَلْتُمْ مِنْهَا شَيْئاً فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَوْفَ تَلْقَوْنَ  
أَقْوَاماً قَدْ فَحَصُوا أَوْسَاطَ رُؤُسِهِمْ وَتَرَكُوا حَوْلَهَا مِثْلَ الْعَصَائِبِ، فَاحْفَظُوهُمْ  
بِالسَّيْفِ خَفِيقاً، اذْهَبُوا بِاسْمِ اللَّهِ أَغْنَاكُمْ اللَّهُ بِالطَّعْنِ وَالطَّاعُونَ. (۱)

اے لوگو! رکو! میں تمہیں دس باتوں کی نصیحت کر دوں۔ میری یہ باتیں یاد رکھنا۔

- ۱۔ خیانت نہ کرنا، غنیمت میں کمی بیشی نہ کرنا،
- ۲۔ دھوکہ مت دینا،
- ۳۔ لاشوں کو مثلہ مت کرنا،
- ۴۔ کسی چھوٹے بچے کو مت مارنا، نہ کسی بوڑھے مرد یا عورت کو مارنا،
- ۵۔ باغات مت کاٹنا، نہ انہیں جلانا،
- ۶۔ نہ کسی پھل دار درخت کو کاٹنا،
- ۷۔ کھانے کی ضرورت کے علاوہ کسی بکری، گائے یا اونٹ کو ذبح مت کرنا۔
- ۸۔ تمہارا سامنا کچھ ایسے لوگوں سے ہوگا جنہوں نے خود کو عبادت خانوں کے لیے وقف کر رکھا ہوگا، انہیں ان کی حالت پر چھوڑ دینا۔
- ۹۔ تم ایسے لوگوں سے بھی ملو گے جو تمہارے سامنے قسم قسم کے کھانے پیش کریں گے، اگر تمہیں ان میں سے کچھ کھانا پڑے تو بسم اللہ پڑھ کر کھالینا۔
- ۱۰۔ تمہاری ملاقات ایسے دشمنوں سے بھی ہوگی جنہوں نے اپنے سرکار درمیانی حصہ مونڈ رکھا ہوگا اور اس کے اطراف میں بال کے گچھے ہوں گے، ایسے لوگوں کو اپنی تلواروں سے زیر کر دینا۔

اللہ کا نام لے کر آگے بڑھو، اللہ تمہیں طعن اور طاعون سے محفوظ رکھے۔

پہلے خلیفہ راشد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے یہ دس نصائح آب زر سے لکھے جانے کے لائق اور جنگی حالات میں واجب العمل ہیں۔ حدیث رسول بھی ہے: تم پر میرے اور میرے خلفائے راشدین کے طریقے کی پیروی واجب ہے۔ (۱) یہ جنگی آداب کا مختصر جامع اور اخلاقی منشور ہے۔ استثناءات سے قطع نظر، عام اسلامی حکام اسی پر عامل رہے ہیں۔ صدیق اکبر کا یہ اخلاقی منشور The University of Minnesota Human Rights Center کی آن لائن لائبریری میں بھی محمود شریف کی ”الوثائق الدولية المعنية بحقوق الإنسان“ کے حوالے سے موجود ہے۔



(۱) عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمُهَدِّدِينَ - احمد، ترمذی، ابن ماجہ، ابوداؤد وغیرہ، حدیث صحیح۔

## حرف اختتام

علم الفقہ کی معروف شاخ علم مقاصد شریعت ہے۔ امام غزالی اور امام شاطبی نے پھر شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے بطور خاص اس فن کی تشریح و تفہیم میں بڑا کردار ادا کیا ہے۔ اس علم کے مطابق نزول شریعت کے جتنے مقاصد ہیں، ان سب کو سمیٹا جائے تو پانچ نقطوں پر جمع ہو جاتے ہیں:

۱۔ حفاظت جان

۲۔ حفاظت عقل

۳۔ حفاظت دین

۴۔ حفاظت نسل

۵۔ حفاظت مال

اب غور کیجیے کہ جس دین کے نزول کا مقصد ہی ان پانچ امور کی حفاظت ہو، اس دین میں بد امنی و دہشت گردی کا گزر کہاں سے ہو سکتا ہے؟ بلکہ میں تو یہ کہتا ہوں کہ اگر ان پانچ نقاط کو ایک نقطے پر جمع کیا جائے تو وہ نقطہ محض ”قیام امن“ ہوگا۔ لہذا شریعت اسلامی کی دیگر تمام تعلیمات کے ساتھ مقصد جہاد بھی یہی ہے کہ مذکورہ پانچوں امور کی حفاظت ہو، یا دوسرے لفظوں میں روئے زمین پر امن و امان کا قیام ہو اور اس بات کو دنیا کے ہر ملک کا آئین تسلیم کرتا ہے۔

سابق مفتی جمہوریہ مصر مفتی علی جمہ (۱) نے اس مقام پر ایک لطیف نکتے کا اضافہ کیا

(۱) دیکھیے: المدخل الی دراسة المذاهب الفقیة، الفصل الثامن، ہم یہاں ان کی فکر کی تلخیص و توضیح و تعبیر اپنے الفاظ میں کر رہے ہیں۔

ہے۔ انہوں نے کہا کہ سابق علما نے ان پانچوں امور کی ترتیب اپنے زمانے کے لحاظ سے کی ہے<sup>(۱)</sup> اور ہم نے اپنے زمانے کے لحاظ سے کی ہے۔ ہمارا مقصد اسلاف کے بیان کردہ مقاصد سے اختلاف نہیں بلکہ فقط ان کی ترتیب اس انداز سے رکھنا ہے جو موجودہ عہد کے مطابق ہے اور حق کو بدلے بغیر، ہر زمانے کے فہم و تقاضے کے اعتبار سے اگر اس کی پیش کش کا انداز بدلا جائے تو یہ جرم نہیں ہوگا۔

ہماری ترتیب کا حاصل یہ ہے کہ اسلامی شریعت کا مطلوب یہ ہے کہ سب سے پہلے لوگوں کی جانیں محفوظ ہوں۔ جان ہوگی تبھی جہان ہوگا۔ زندگی کے بعد سب سے پہلی چیز عقل ہے کہ اس کے بغیر ایک انسان اور ایک پتھر یا جانور برابر ہیں۔ دین و دنیا کے ہر خیر کا حصول اور ہر شر سے نجات اور خالق و مخلوق کے ساتھ ہر تعلق عقل کی سلامتی پر ہی موقوف ہے۔ اب اس کے بعد یہ بھی ضروری ہے کہ انسانی نسل بھی محفوظ رہے۔ اس کے بغیر فلاح دین و دنیا کا کارواں آگے نہیں بڑھ سکتا۔ پھر یہ کہ اس کارواں کو آگے بڑھانے میں مال کی بھی ضرورت ہوگی، اس لیے مال کی حفاظت بھی ضروری ہے۔ اس طرح ان پانچوں امور کی حفاظت سے عبادت حق اور تعمیر دنیا، دونوں کا قافلہ پر امن طریقے سے آگے بڑھتا رہے گا۔

مفتی علی جمعہ نے لکھا ہے کہ مقاصد خمسہ کی ہماری ترتیب انتہائی معقول اور منطقی ہے۔ اس سے واضح ہے کہ غیر مسلموں کے ساتھ مسلمانوں کا داخلی تعلق رعایت پر اور خارجی تعلق مفاہمت پر استوار ہے۔ یعنی جو غیر مسلم، مسلم ریاست کے شہری ہیں، ان کی پوری رعایت اور حفاظت کی جائے اور جو مسلم ریاست سے باہر ہیں، ان کے سامنے محبت کے ساتھ دین کی حقیقت پیش کی جائے۔ یعنی غیر مسلموں کو کسی صورت جبراً مسلمان نہیں بنایا جاسکتا اور نہ ان پر جنگ مسلط کی جاسکتی ہے۔ ہاں! اگر کوئی آزادی فکر و ضمیر پر قدغن لگاتا ہے تب صورت حال مختلف ہوگی اور ممکنہ طور پر اس آزادی کے حصول کے لیے پوری جدوجہد کی جائے گی۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام محض مسلمانوں کے لیے ایک دین نہیں، بلکہ انسانی تہذیب و ثقافت اور انسانیت کی حفاظت کا ذریعہ بھی ہے۔ اس کے سائے میں صرف وہی

(۱) امام غزالی کی ترتیب یوں ہے: دین، نفس، عقل، نسل اور مال کی حفاظت۔

زندگی نہیں گزار سکتے، جنہوں نے اسلام قبول کر لیا ہے، بلکہ جنہوں نے اسلام قبول نہیں کیا ہے، اسلام ان کی جان و مال، فکر و مذہب اور عقل و نسل کی حفاظت اور آزادی کا بھی ضامن ہے۔ المختصر! اسلام ایک مذہب بھی ہے اور ایک ریاست بھی ہے۔ اس کی تعلیمات عقائد و عبادات ان لوگوں کے لیے خاص ہیں جو مذہبی طور پر اسلام قبول کر چکے ہیں۔ لیکن ریاست کی سطح پر اسلام سب کے جملہ حقوق کی حفاظت کی ضمانت دیتا ہے۔ انہیں اس بات کا اختیار دیتا ہے کہ وہ زندہ رہیں اور اپنی آزادی فکر و خیال کا استعمال کرتے ہوئے، جس مذہب کو چاہیں، اس کا انتخاب کریں اور مسلم ریاست کے ایک معزز شہری بن کر زندہ رہیں۔

ملک کے امن و امان کا مسئلہ کتنی اہمیت کا حامل ہے، اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ شیخ ابن تیمیہ نے یہاں تک لکھا ہے کہ غیر مسلم عادل حاکم، مسلم ظالم حاکم سے افضل ہے۔ ظاہر ہے اس نظریے کی توجیہ یہی ہو سکتی ہے کہ عادل غیر مسلم حاکم اگرچہ دین اسلام سے باہر ہے، لیکن وہ فی الواقع تہذیب اسلامی کا کام کر رہا ہے، کیوں کہ اسلامی تہذیب کی بنیاد ”عدل“ پر قائم ہے۔ اس کے برخلاف مسلم ظالم حاکم اگرچہ دین اسلام کا قائل ہے، لیکن چون کہ وہ تہذیب اسلامی کی بنیاد ”عدل“ کے خلاف ہے، اس لیے وہ غیر مسلم عادل حاکم کے بالمقابل کمتر اور مفضول ہے۔

اس کی تائید مزید امام شعرانی کے اس ارشاد سے ہوتی ہے کہ جب مسلمان غیر مسلموں کی ریاست میں جائے تو اسے چاہیے کہ ان کے وہ قوانین جو خلاف شرع نہیں ہیں، ان کی پابندی کرے، کیوں کہ اللہ نے یہ قوانین انہیں تعمیر دنیا کے لیے الہام فرمائے ہیں۔

مفتی جہوریہ کے حوالے سے مقاصد شریعت کی جو ترتیب اوپر مذکور ہوئی اس پر ایک اعتراض یہ ہوتا ہے کہ اس ترتیب میں جان کی حفاظت کو دین کی حفاظت پر مقدم رکھا گیا ہے، جب کہ مسئلہ جہاد سے واضح ہوتا ہے کہ دین کی حفاظت جان کی حفاظت پر مقدم ہے، جب ہی تو ایک انسان دین کی حفاظت کے لیے خوشی اپنی جان کا نذرانہ پیش کر دیتا ہے۔

مفتی صاحب نے اس کا جواب بہت ہی خوب صورت دیا ہے۔ انہوں نے لکھا ہے کہ بحیثیت مسلمان مجھے مطلقاً دین کے لیے جان کی قربانی کا حکم نہیں ہوا ہے، بلکہ مجھے جان کی حفاظت کا حکم ہوا ہے۔ حضرت عمار بن یاسر کا اپنی جان کی حفاظت کے لیے زبان سے

کفر بولنا یہی ثابت کرتا ہے۔ البتہ بعض حالات ایسے ہوتے ہیں جب بہت سی جانوں کی حفاظت کے لیے کچھ جانوں کی قربانی دینی پڑتی ہے۔ اس طرح وہاں بھی اصل مقصود جان کو ہلاک کرنا نہیں، بلکہ جان کو بچانا ہوتا ہے۔

المختصر! حکم جہاد کا مقصد جان کو ہلاک کرنا نہیں، جان کو بچانا ہے، البتہ مسئلہ یہ ہے کہ بعض نازک صورت حال ایسے پیش آجاتے ہیں، جب پورے ملک اور پوری ریاست کی حفاظت کے لیے ہمیں نکلنا پڑتا ہے، اس میں ہلاکت جان یقینی نہیں بلکہ متوقع ہوتی ہے۔ اس لیے ہمارا نکلنا دراصل اپنوں کی حفاظت کے لیے ہوتا ہے، نہ کہ اپنی ہلاکت کے لیے۔ ہاں! ایسا ہو سکتا ہے کہ بعض دفعہ اپنی ہلاکت بھی ہو جائے۔

الغرض! بہت سی جانوں کو بچانے کے لیے کچھ جانوں کی قربانی دینے کا نام جہاد ہے۔ بلفظ دیگر مصلحت عامہ اور مصلحت خاصہ کے تصادم کے وقت انصاف اور دانائی یہ ہے کہ مصلحت خاصہ سے دست بردار ہوا جائے اور مصلحت عامہ کو ترجیح دی جائے۔ جہاد کی مشروعیت میں یہی اصول کارفرما ہے اور پوری دنیا کی *defence policy* اسی اصول پر قائم ہے۔





## پس نوشت

۳ مارچ ۱۹۲۴ء کو کمال اتاترک (۱۹۳۸ء) نے باضابطہ طور پر عثمانی خلافت کے خاتمے کا اعلان کر دیا۔ اس کی تیاری تو سالہا پہلے شروع ہو گئی تھی، مگر جب یہ اعلان سامنے آیا تو عالم اسلام ہل کر رہ گیا۔ اہل اسلام کے لیے یہ کوئی عام سی خبر نہیں تھی، بلکہ ان کے تیرہ سو سالہ سیاسی تفوق کے انہدام اور مستقبل میں سیاسی بے سمتی کا اعلامیہ تھی۔ اہل نظر کے اوسان خطا ہو گئے، مسلم ذہن یا سیت کا شکار ہوا اٹھا، تعمیر نو کی فکر جاگی اور اس بیچ رد عمل کی نفسیات کے تحت بہت سے بڑے مسلم دماغوں نے مسلمانوں کی سیاسی بالادستی اور دین کی سیاسی تعبیر و تشریح کا کام شروع کر دیا۔

اسی عہد میں اشتراکیت، سرمایہ داریت اور جمہوریت جیسے جدید مغربی نظریات دنیا میں چھاتے چلے جا رہے تھے، یہاں تک کہ اہل مشرق اور عالم عرب کے لیے بھی اس میں انتہائی درجے کی کشش محسوس ہو رہی تھی۔ یہ نظریات نہ صرف سیاسی سطح پر بلکہ تہذیبی و ثقافتی اور معاشی و تمدنی سطح پر بھی اسلام کے سامنے چیلنجز بن کر کھڑے ہو گئے۔ اس عہد کے مسلم اشرافیہ۔ جس سے ان چیلنجز کے علمی و عملی جواب کی توقع کی جاسکتی تھی۔ کو حسب ذیل خانوں میں رکھ کر دیکھا جاسکتا ہے:

الف۔ مسلم سلاطین و زعماء، ان کے لیے اپنی لنگوٹ کو سنبھالنا ہی مشکل ہو رہا تھا، چہ جائے کہ وہ اسلام اور مسلمانوں کے لیے کسی ہمہ گیر اقدام کی سوچتے۔

ب۔ روایتی علماء، یہ اپنی روایات کے تحفظ اور جدید سوالات سے چشم پوشی کی روش پر قائم تھے، حالاں کہ شتر مرغ کے ریت میں سر چھپا لینے سے کہیں طوفان نہیں تھم جایا کرتا۔

ج۔ مغرب پرست علما، جو تاویل در تاویل کے ساتھ معذرت خواہانہ اسلوب میں اپنی اور اسلام کی صفائی دیتے تھک نہیں رہے تھے۔

د۔ جدید و قدیم سے واقف، مغرب آشنا مشرق پسند علما، جو مغربی فکر و فلسفے کے بالمقابل اسلامی فکر و فلسفے کی صداقت کا اعلان پوری قوت و اعتماد سے کر رہے تھے۔ سر محمد اقبال (۱۸۷۷-۱۹۳۸ء) کا نام اس سیاق میں بطور خاص لیا جاسکتا ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ ان کے فکر و تخیل کا سارا زور شعر و سخن کی انجمن آرائی تک محدود تھا۔ ان کے پاس اپنی فکر کے نفاذ لیے کوئی عملی منصوبہ بندی نہیں تھی۔

### پوری دنیا کے خلاف جنگ

اس سیاق میں دو نام بطور خاص قابل ذکر ہیں؛ ہندوستان میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (۱۹۰۳-۱۹۷۹ء) اور عالم عرب میں سید قطب مصری (۱۹۰۶-۱۹۶۶ء)۔ ہم عصر وہم خیال، ادیب و مفکر اور جدید عہد میں ”سیاسی اسلام“ کے نظریے کے بنیاد گذار۔ ان دونوں شخصیتوں نے جمہوری، اشتراکی اور سرمایہ دارانہ نظام کے بالمقابل اسلام کو ایک جامع نظام حیات کے طور پر پیش کرنے کی کوشش کی۔ اس کے لیے انہوں نے اسلام کی جہادی فکر کی نئی تشکیل کی اور ہمہ گیر سیاسی انقلاب کا نظریہ پیش کیا، جو ان کی نظر میں ”احیائے دین“ کا کام تھا۔ مولانا وحید الدین خان کی صاحبزادی ڈاکٹر فریدہ خانم اپنے پی ایچ ڈی کے مقالے ”مولانا مودودی - شخصیت اور تحریک، ایک علمی جائزہ“ (ص: ۸) میں رقم طراز ہیں:

”مولانا [مودودی] کی فکری اور شعوری نشوونما ایسے زمانہ میں ہوئی جب کہ ایک طرف مسلمانوں کی سیاسی طاقت مکمل طور پر ٹوٹ چکی تھی اور تہذیبی اعتبار سے وہ ساری دنیا میں بالکل مغلوب ہو گئے تھے، دوسری طرف پورے عالم اسلام میں مسلمانوں کے احیائے نو کے لیے مختلف قسم کی سیاسی اور مذہبی تحریکیں چل رہی تھیں۔ یہ ایک فطری بات ہے کہ مولانا مودودی کا فکر، اپنے تشکیلی دور میں، اس ماحول سے متاثر ہوا۔ تاہم انہوں نے اپنے وقت کے تمام فکری اور تحریکی رجحانات سے ایک یا دوسرے پہلو سے اختلاف کیا اور یہ کوشش کی کہ اسلام اور ملت اسلامیہ کے احیاء کے لئے زیادہ جامع، ہمہ گیر اور انقلابی نظریہ پیش کریں۔“

مولانا مودودی کی معروف زمانہ تصنیف ”الجهاد فی الاسلام“ ان کی اسی فکر کی پیداوار ہے۔ اس کا خلاصہ خود ان کے لفظوں میں یہ ہے کہ ”مسلمان دراصل نام ہی اس بین الاقوامی گروہ کا ہے جسے دنیا میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینے کے لیے وجود میں لایا گیا ہے اور یہ فریضہ حکومت باطل کو مٹا کر ان [اس] کی جگہ حکومت الہیہ قائم کئے بغیر ادا نہیں ہو سکتا۔“ اپنی دوسری کتاب ”تنقیحات“ کی تلخیص یوں کرتے ہیں کہ کافرانہ و فاسقانہ نظام کے ”اس ہمہ گیر تسلط کو مٹا کر جب تک اسلام کا ہمہ گیر تسلط قائم کرنے کے لیے کام نہ کیا جائے گا، کسی مذہبی حرکت و عمل سے کوئی نتیجہ برآمد نہ ہو سکے گا۔“ (۱)

مولانا مودودی کی اس فکر پر مولانا یحییٰ نعمانی کا یہ تبصرہ انتہائی بر محل معلوم ہوتا ہے کہ ”جہاد کی یہ تعبیر اور اسلامی احکام کی یہ تشریح کہ مسلمانوں کو مشرق و مغرب کے ہر کالے گورے غیر مسلم ملک پر، چاہے وہ جنگجو ہو یا صلح کرنا چاہے، جنگ مسلط کرنے کا حکم ہے، یہ اسلام دشمن لابیوں کی خدمت انجام دینا ہے کہ وہ مسلمانوں کی دشمنی پر ساری دنیا کو متحد کریں۔“ (۲)

مولانا نعمانی نے مودودی صاحب کی اس تفسیر جہاد کی وجہ یہ بتائی ہے کہ دراصل مولانا ہفتہ وار اخبار الجمعیۃ میں قسط وار لکھتے تھے اور اتنا وقت نہیں پاتے تھے کہ وہ پورے اطمینان کے ساتھ اس پر غور و خوض اور نظر ثانی کر سکیں، طرفہ یہ کہ عمر بھی کم تھی، یعنی وقت تحریر مولانا مودودی ابھی تیس سال کے بھی نہیں ہوئے تھے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ کتاب میں آبشار جیسا جوش و روانی تو ہے، لیکن مطلوبہ سنجیدگی اور دقت نظری کا فقدان ہے۔ (الینا، ص: ۷۶)

### مسلمانوں کی سیاسی تکفیر

ڈاکٹر یوسف القرضاوی نے سید قطب کی ”معالم فی الطریق“ کے تکفیری رجحانات پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ موجودہ مسلمانوں کی تکفیر کی فکر صرف معالم فی الطریق میں نہیں ہے بلکہ اس کی اصل فی ظلال القرآن اور العدالة الاجتماعية فی الاسلام ہے۔ (۳)

(۱) مولانا مودودی۔ شخصیت اور تحریک، ایک علمی جائزہ، ص: ۳۱، بحوالہ مولانا مودودی اپنی اور دوسروں کی نظر میں

(۲) جہاد کیا ہے؟ ص: ۷۰

(۳) ابن القریۃ والکتاب، ملاح و سیرۃ، جلد: ۳، ص: ۶۹، دار الشروق، قاہرہ، ۲۰۰۸ء

ڈاکٹر اسامہ ازہری کی کتاب ”الحق المبين“ کی تلخیص میں مولانا ضیاء الرحمن علی نے مزید انکشاف کیا ہے کہ سید قطب نے یہ فکر اصلاً مولانا ابوالاعلیٰ مودودی سے لے کر اس کو مزید ترقی دی اور اپنی زور بیانی سے اسے ایک مکمل نظریہ بنا دیا اور پھر یہ نظریہ ایسا ناسور بن گیا جس سے تکفیر کا مواد رسنے لگا۔ مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور سید قطب نے اس فکر کی بنا قرآن کریم کی جس آیت کریمہ پر رکھی وہ یہ ہے: وَمَنْ لَّهُ يَحْكُمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ. (مانندہ: ۴۴) (جو اللہ کی نازل کردہ شریعت کو اپنا حاکم نہ بنائیں وہ کافر ہیں۔)

اس آیت کریمہ سے سید قطب نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اگر کوئی شخص شرعی احکام کا نفاذ نہیں کرتا تو وہ ان احکام کی حقانیت کا عقیدہ رکھنے والا ہی کیوں نہ ہو اور ان احکام کے عدم نفاذ کی وجہ کوئی عذر ہی کیوں نہ ہو، پھر بھی وہ کافر ہے۔

یہ ایک انتہا پسندانہ فکر ہے، جس سے دین کا زاویہ بہت تنگ ہو جاتا ہے۔ اس سے غلو فی التکفیر اور جہاد کے نام پر فساد کا دروازہ کھلتا ہے۔ یہ دراصل خوارج کا انداز نظر ہے، جب کہ عہد صحابہ سے ہی امت اسلامیہ کا مذہب اس کے خلاف رہا ہے۔

آیت کریمہ کی یہی توضیح بے شمار علمائے سلف نے کی ہے۔ ان تمام ائمہ کے بالمقابل مولانا مودودی اور سید قطب ہیں جنہوں نے بیک جنبش قلم ان تمام ائمہ کی تنہیم کو تحریف قرار دے دیا، جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اس فکر میں خوارج کے سوا ان کا کوئی پیش رو نہیں ہے۔ اسی الٹی فکر کا اثر ہے کہ شدت پسند جماعتوں کا یہ ماننا ہے کہ مسلمانوں نے ربانی نظام کی حاکمیت کو چھوڑ کر طاغوتی حاکمیت قبول کر لی ہے، جن سے نہ لڑنا رضا بالشک ہے۔

ڈاکٹر اسامہ ازہری کے مطابق حاکمیت کا فلسفہ خوارج الفکر تحریکات کا اساسی فلسفہ ہے۔ اسی پر ان کے دیگر تمام غلط افکار کا دار و مدار ہے۔ اس فلسفے سے سید قطب اور ان کے بھائی محمد قطب کے یہاں شرکیہ حاکمیت اور توحیدی حاکمیت کی فکر پیدا ہوئی اور پھر یہیں سے مومنانہ جہادی گروہ کی ضرورت اور پھر ان کے لیے نصرت و تمکین کے وعدہ الہی کی فکر کا ظہور ہوا اور اسی فکر کی بنا پر عام مسلمانوں کی حالت کو جاہلیت کی حالت قرار دیا گیا اور

ان مسلمانوں کی تکفیر کی گئی۔ یہیں سے یہ فکر سامنے آئی کہ ان کے نام نہاد مومنانہ جہادی گروہ کو جاہلیت میں مبتلا مسلمانوں پر غلبہ ہونا چاہیے اور یہ خیال بھی عام ہوا کہ ایسے مسلمانوں سے تصادم ضروری ہے تاکہ خلافت الہیہ قائم کی جاسکے۔

### غلط استدلال

قرآن مقدس میں تین مقامات پر یہ آیت کریمہ وارد ہے: **إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ**۔ حکم تو صرف اللہ کا ہے۔ سورہ انعام (۵۷) اور سورہ یوسف (۳۰-۳۱-۳۲)۔ ان تینوں کا سیاق عقیدہ اور عبادت سے متعلق ہے، نہ کہ حکومت اور سیاست سے، اگرچہ عموم لفظ کا لحاظ کرتے ہوئے اہل ایمان کے حق میں اس سے ”سیاسی حاکمیت“ مراد لینا بھی درست ہے، لیکن اس کے قطعی یہ معنی نہیں ہوں گے کہ اعتقادی، عباداتی یا سیاسی حاکمیت کو دوسروں پر بھی بالجبر نافذ کیا جائے۔

یہ وہم آیت کریمہ **لَا إِكْرَآةَ فِي الدِّينِ** (دین کے معاملے میں کوئی جبر نہیں۔ البقرہ: ۲۵۶) سے صراحت اور وضاحت کے ساتھ مسترد کر دیا گیا ہے۔ حاکمیت الہ کے یہ معنی بھی نہیں ہیں کہ تمام احکام کے تمام جزئیات کتاب اللہ میں بالتصریح موجود ہیں اور باب حکم و قضا میں انسان کا کوئی دخل نہیں ہے، یہاں تک کہ کسی بھی معاملے کی تحقیق و تفتیش اگر کسی فرد یا جماعت کے حوالے کی جاتی ہے، یا کسی بھی خطہ زمین پر کسی غیر مسلم حاکم کے زیر اقتدار شہریت اختیار کی جائے تو اسے بھی حاکمیت الہ کے خلاف اور شرک فی الحاکمیت کے ہم معنی سمجھا جائے۔

دین میں اس قسم کی غیر علمی نکتہ آفرینی سب سے پہلے ہمیں خوارج کے یہاں ملتی ہے۔ ۳۷ھ میں مقام صفین پر جب حضرت علی - کرم اللہ وجہہ - اور حضرت معاویہ - رضی اللہ عنہ - نے نزاعات کے تصفیہ کے لیے بطور حکم حضرت عمرو بن العاص اور حضرت ابو موسیٰ اشعری کو نامزد کیا تو خوارج نے اسی آیت کریمہ **”إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ“** کو بنیاد بنا کر شرک فی الحاکمیت کے الزام کے تحت ان حضرات کرام پر کفر کا فتویٰ لگا دیا۔ خوارج کی یہ فکر وقفے وقفے سے سراٹھاتی رہی، یہاں تک کہ بیسویں صدی میں عالم اسلام میں جو احیاءِ پسند تحریکیں اٹھیں، وہ بھی شعوری یا غیر شعوری طور پر اس خارجی فکر سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکیں۔

### برائے انجام

علامہ ڈاکٹر ربیع جوہری کا شمار ازہر کے اکابر متکلمین میں ہوتا ہے۔ جامعہ ازہر میں وہ ہمیں عقیدہ پڑھاتے تھے۔ انھوں نے تفصیل سے بتایا کہ کس طرح کتاب وسنت میں مجاز کا قضیہ ہے، جس کو عقلی سطح پر سمجھنے کی ضرورت ہے۔ انھوں نے کہا کہ ارباب ظواہر کا سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ وہ حقیقت و مجاز کی لطافتوں کو نہیں سمجھتے۔ علامہ ابن تیمیہ کے ساتھ یہی مسئلہ تھا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ اگلے انہوں نے اشاعرہ اور ماتریدہ کو اہل ضلال میں شامل کر دیا، یا تکفیر کر دی۔ اس کے باوجود علامہ ابن تیمیہ ایک عالم شخصیت تھے، انھوں نے اس مسئلے کو علمی طور پر دیکھا۔ بعد میں یہ مسئلہ شیخ محمد ابن عبدالوہاب کے ہاتھ لگ گیا۔ موصوف ایک معمولی شہید کے مولوی تھے، جیسے ہمارے یہاں مسجدوں کے بعض ائمہ ہوتے ہیں جو اصلاحی مزاج رکھتے ہیں۔ اب انھوں نے ان مسائل کو بعض کتابچوں میں لکھا جو یقیناً عوامی نوعیت کے ہیں۔ پھر اس میں ایسی شدت پر آ گئے کہ اپنے فہم کے خلاف والوں کو کافر و مشرک سمجھنے لگے۔ اتفاق سے انہیں ابن سعود کی تلوار بھی مل گئی۔ پھر یہ ایک تحریک کی شکل اختیار کر گئی اور ایک الگ راہ چل پڑی۔

اب اس سے بڑا مسئلہ یہ ہوا کہ جب اس فکر کا ایک جتھہ بن گیا تو یہ جتھہ شیخ ابن عبد الوہاب کو بجائے ایک مصلح کے، ایک طرح سے نبی بنا لیا اور ان کی معمولی کتابوں اور عبارتوں اور ان کی علمی و فکری خطاؤں کو بھی اپنے لیے سند کا درجہ دے دیا۔ شیخ کے کتابچے چھاپے گئے اور ان کی ضخامت بڑھانے کے لیے تخریج کے نام پر بلاوجہ صفحات سیاہ کیے گئے۔ مثلاً انھوں نے ایک حدیث نقل کی، جو بخاری میں موجود ہے۔ آپ تخریج میں بخاری لکھ دیں، کافی ہے، لیکن کتاب کو موٹی کرنے کے لیے ان ساری کتابوں، ان کے ابواب اور صفحات کی تفصیل لکھ دی گئی، جہاں جہاں وہ حدیث موجود ہے۔ آپ حضرات حسن بن فرحان مالکی کی کتاب داعیۃ ولبس نبیاً پڑھیں۔ شیخ اور ان کے متبعین کے منہج فکر و عمل سمجھنے کے لیے یہ ایک بہترین کتاب ہے۔

استاذ محترم اس کے بعد داعش جیسی تنظیموں پر آئے اور کہا کہ یہ اسی فکر کی انتہائی شکل ہے اور یہ کہتے ہوئے آب دیدہ ہو گئے کہ یہ مسلم بچوں اور عورتوں کو مارتے ہیں، یہاں تک کہ ایسے اکابر علما و مشائخ کو کافر و مشرک کہہ کر ذبح کر دیتے ہیں، جو یقیناً صالح اور مستجاب ہیں۔ یہ کون سا دین ہے اور یہ کون سے اسلام کی خدمت ہے؟

### جدید تصور جہاد کی تباہ کاریاں

جہاد کے بدلے ہوئے مفہوم نے روئے زمین پر کیا تباہی مچائی اور مسلم و غیر مسلم دنیا اس سے کس طرح سے متاثر ہوئی، اسباب و وجوہات کے ساتھ اس کا ایک نقشہ مولانا یحییٰ نعمانی کے اس بیان میں بھی دیکھنے کو ملتا ہے:

”ایک طرف ”اسلامی جہاد“ کو بدنام کرنے اور مسلمانوں اور غیر مسلموں کے دلوں میں قرآن اور اسلامی تعلیمات سے بدظنی پیدا کرنے کی ہر سو پھیلی ہوئی مہم ہے، دوسری طرف حالات کے جبر اور رد عمل کی نفسیات کے مارے ہوئے یا انتہا پسندانہ سوچ کے شکار وہ ناسمجھ ہیں، جن کو عالمی ایجنسیاں استعمال کر رہی ہیں یا جو اسلامی جہاد کی بدنامی اور مسلمانوں کے مسائل کو بری طرح الجھانے کا ذریعہ بنے ہوئے ہیں۔

ان لوگوں نے جہاد کے شرعی قوانین کو کھلے طور پر نظر انداز کر کے اندھا دھند قتل و خوں ریزی کو جہاد سمجھ رکھا ہے۔ وہ نہ علماء کی بات سننے کو تیار ہیں اور نہ ٹھنڈے دماغ سے قرآن و سنت کی تصریحات اور موجودہ حالات کی نزاکتوں اور اپنے عاقبت نااندیش اقدامات کے نتائج پر نگاہ کرنے کو تیار ہیں۔ ان لوگوں نے جن کو اپنا فکری راہ نما اور قائد بنایا ہوا ہے وہ عام طور پر گہرے شرعی علم اور اسلام کے اصل مآخذ کے وسیع مطالعہ سے محروم ہیں۔“ (جہاد کیا ہے، ص: ۳۰)

جہاد کے بدلے ہوئے مفہام و مقاصد کے اثرات کیا ہوئے، اس تعلق سے مولانا وحید الدین خان کا یہ اقتباس چشم کشا ہے:

”دین میں اصل اہمیت تواضع کی نفسیات کی ہے، مگر جہاد کا مذکورہ نظریہ اس کے برعکس، سرکشی کی نفسیات پیدا کر دیتا ہے۔ اس میں دین کا روحانی پہلو غائب ہو جاتا ہے اور سیاسی پہلو غیر متناسب طور پر ابھرتا ہے۔ جن لوگوں کا مزاج اس نظریہ کے تحت بنتا ہے، ان کی نظریں داخلی احتساب سے ہٹ جاتی ہیں اور ساری توجہ خارجی احتساب کی طرف چلی جاتی ہیں۔ ایسا آدمی عین اپنے مزاج کے مطابق اپنی ذات پر لفظی تنقید بھی برداشت نہیں کرے گا اور دوسروں کے اوپر گولی

اور ہم کی بارش کرنا اپنا پیدائشی حق سمجھے گا۔ تعمیری میدان میں سرگرم ہونا اس کو غیر اہم نظر آئے گا، البتہ تخریب کے پروگرام سے اس کو بہت زیادہ دل چسپی ہوگی۔“  
(کاروان ملت، مکتبہ الرسالہ، نئی دہلی، ص: ۵۰، ۵۱)

ایک دوسرے مقام پر مولانا نے اس حوالے سے آخری بات کہہ دی ہے، جو بہر حال قابل غور ہے۔ رقم طراز ہیں:

”۱۱ ستمبر ۲۰۰۱ء سے پہلے اور ۱۱ ستمبر ۲۰۰۱ء کے بعد دنیا کے مختلف مقامات پر اسلام کے نام سے جو بھیاں نک تشدد ہو یا ہو رہا ہے، وہ براہ راست یا بالواسطہ طور پر انہی دونوں نام نہاد انقلابی تحریکوں [جماعت اسلامی اور اخوان المسلمین] کا نتیجہ ہے۔“ (امن عالم، ص: ۹۷)

برصغیر ہند و پاک میں مولانا مودودی کے بعد مولانا وحید الدین خان اور پھر جناب جاوید احمد غامدی نے اس مورچے کو سنبھالا اور جہاد کے بدلے ہوئے مفہوم کو صحیح سمت دینے کی کوشش کی، مگر افسوس کہ ان کی توضیح بھی جدید ذہن کی تفہیم جہاد کے حوالے سے ہنوز نامکمل ہے، بلکہ ان کی بعض تشریحات ایسی ہیں جن سے معترضین کی باتوں کی مزید توثیق ہوتی ہے۔ پیش نظر تحریر دراصل اسی خلا کو پر کرنے کی ایک حقیر سی کوشش ہے۔





## ضمیمہ

### دہشت پسند تنظیموں کی فکری بنیادیں

”مولانا محمد ضیاء الرحمن علیہی دینی علوم اور عصری شعور کے حامل ایک باصلاحیت عالم دین ہیں۔ اس وقت جامعہ عارفیہ اور شاہ صفی اکیڈمی، سید سراواں کے تدریسی و تحقیقی شعبوں سے وابستہ ہیں۔ ان کا یہ مقالہ دراصل ڈاکٹر اسامہ ازہری کی کتاب ”الحق المبین فی الرد علی من تلاعب بالدين“ کا خلاصہ ہے۔ یہ سب سے پہلے صوفی کانفرنس دہلی منعقدہ ۲۰۱۷ء تا ۲۰ مارچ ۲۰۱۶ء کے موقع پر انٹرنیشنل صوفی سیمینار میں پڑھا گیا۔ اس موقع سے شائع ہونے والے تاریخی مجموعہ مقالات ”اکیسویں صدی میں تصوف: عالمی بحران کے حل کی تلاش“ میں بھی یہ شامل ہے۔ تفہیم جہاد کے حوالے سے اس کی منفرد اہمیت کے سبب نظر ثانی کے بعد اس کی تلخیص شامل کتاب کی جا رہی ہے۔“ ذ۔ا۔ مصباحی

## شدت پسند تنظیموں کی فکری بنیادیں۔ ایک علمی مطالعہ

مولانا محمد ضیاء الرحمن علمی

جتنے بھی مسلم فرقے ہیں سب اپنا رشتہ قرآن و سنت سے جوڑتے ہیں اور سب کا یہ دعویٰ ہے کہ ان کا عقیدہ و منہج قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ ایسے میں سے اسلاف کے فراہم کردہ اصول و معیار پر ایسے تمام فرقوں کے افکار و مفاہیم کا تجزیہ کرنا ایک دینی ذمہ داری اور علمی امانت داری بھی۔

جامعہ ازہر عالم اسلام کی وہ عظیم دانش گاہ ہے جس نے دین و ملت کی خدمت میں اپنی زندگی کے پورے ایک ہزار سال گزارے ہیں، اس نے ہر زمانے میں باطل افکار و خیالات کو اسلاف کے عطا کردہ اصولوں پر پرکھ کر گمراہ فرقوں کو آئینہ دکھایا ہے اور قرآن و سنت سے ان کے گہرے رشتوں کے دعوے کی قلعی کھول کر رکھ دی ہے۔ اسی دانش کدے کے پروردہ ڈاکٹر اسامہ السید محمود ازہری (ولادت: ۱۹۷۶ء) بھی ہیں جن کا لائف ٹائم مشن ہی یہ ہے کہ ازہر کے علمی منہج کا احیا کیا جائے۔ اسلام کی صحیح، معتدل، متوازن اور پُر امن متواتر تفہیم کو عام کیا جائے اور ہر اس تفہیم کو مسترد کر دیا جائے جس میں دین اسلام کو ایک پُر تشدد، غیر معتدل اور عقل و فطرت سے برسر پیکار دین کے طور پر پیش کیا گیا ہو۔

ڈاکٹر موصوف کی کتاب ”الحق المبين في الرد على من تلاعب بالدين“ ایسی ہی ایک علمی و تجزیاتی کاوش ہے، جس میں انخوان المسلمین سے لے کر داعش تک دین کے نام پر جذبات کا استحصال کرنے والی دہشت و خوں ریزی کی سوداگر تنظیموں کو اسلاف کے ان رہنما اصول اور علمی معیار کے کٹہرے میں لاکھڑا کیا گیا ہے اور دین اسلام جو اپنے

نصوص و مفاہیم کے ساتھ متواتر و متواتر ہے، اس کی عدالت میں ان کے افکار کا مقدمہ رکھ کر انصاف کی فریاد کی گئی ہے۔

مصنف کتاب نے تشدد کی علم برداران جماعتوں کی فکری اساس کی تلاش و جستجو میں جن بنیادی افکار کو موضوع گفتگو بنایا ہے، وہ درج ذیل ہیں:

(۱) غیر اللہ کی حاکمیت قبول کرنے کا مسئلہ (۲) جاہلیت کا مفہوم (۳) دارالاسلام اور دارالکفر کا مفہوم (۴) فتح و نصرت کے وعدے صرف جہادیوں کے لیے (۵) جہاد کا مفہوم (۶) تمکین کا مفہوم (۷) وطن کا مفہوم (۸) اسلامی غلبے کا مفہوم۔

ان افکار کے صحیح و غلط پہلو اور پھر ان کے سنگین نتائج پر شریعت اسلامی اور مسلک اسلاف یعنی منہج ازہری کی روشنی میں تفصیلی بحث کے بعد ان قواعد کا تذکرہ کیا گیا ہے جن کو بروئے کار نہ لانے کی وجہ سے مذکورہ بالا عناوین کے صحیح و متواتر مفاہیم تک ان تحریکوں کی رسائی نہیں ہو سکی۔ آنے والی سطور میں درج بالا عناوین کے مفاہیم پر مصنف کی گفتگو کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے:

### ۱۔ غیر اللہ کی حاکمیت؟

تشدد جماعتوں کا نظریہ ہے کہ مسلمانوں نے ربانی نظام کی حاکمیت کو چھوڑ کر دوسرے قوانین کی حاکمیت قبول کر لی ہے اور یہ شرک ہے، مؤلف کے مطابق یہ سب سے اساسی فکر ہے اور اسی پر دوسرے تمام غلط افکار کا دار و مدار ہے۔ اس فکر سے سید قطب اور ان کے بھائی محمد قطب کے یہاں شرک حاکمیت اور توحید حاکمیت کی فکر پیدا ہوئی اور پھر یہیں سے ”مومنانہ جہادی گروہ“ کی ضرورت اور پھر ان کے لیے نصرت و تمکین کے وعدہ الہی کی فکر کا ظہور ہوا اور اسی فکر کی بنا پر عام مسلمانوں کی حالت کو جاہلیت کی حالت قرار دیا گیا اور ان مسلمانوں کی تکفیر کی گئی۔ یہیں سے یہ فکر سامنے آئی کہ ان کے مزمومہ ”مومنانہ جہادی گروہ“ کو جاہلیت میں مبتلا مسلمانوں پر غلبہ حاصل ہونا چاہیے اور یہ خیال بھی عام ہوا کہ ایسے مسلمانوں سے ٹکراؤ ضروری ہے تاکہ خلافت الہیہ قائم کی جاسکے۔

حاکمیت کی فکر کہاں سے پیدا ہوئی اور پھر اس فکر سے دوسری فکری کج رویاں کیسے سامنے آئیں اس حوالے سے مؤلف کا یہ کہنا ہے کہ اس طرح کے تمام افکار و خیالات کا

سرچشمہ سید قطب کی کتاب فی ظلال القرآن ہے اور اُن کی جو دوسری کتابیں ہیں دراصل وہ فی ظلال القرآن میں مندرج افکار و خیالات کا ہی چرہ ہیں۔

سید قطب نے یہ فکر اصلاً مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی سے لے کر اس کو مزید ترقی دی اور اپنی زور بیانی سے اسے ایک مکمل نظریہ بنا دیا اور پھر یہ نظریہ ایسا ناسور بن گیا جس سے تکفیر کا مواد رسنے لگا۔ مولانا مودودی اور سید قطب نے اس فکر کی بنا قرآن کریم کی اس آیت کریمہ پر رکھی جس میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ. (مائدہ: ۴۴)

[جوانلہ کی نازل کردہ شریعت کو اپنا حاکم نہ بنائیں وہ کافر ہیں۔]

اس آیت کریمہ سے سید قطب نے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اگر کوئی شخص شرعی احکام کا نفاذ نہیں کرتا تو وہ ان احکام کی حقانیت کا عقیدہ رکھنے والا ہی کیوں نہ ہو اور ان احکام کا عدم نفاذ کسی عذر کے سبب ہی کیوں نہ ہو، پھر بھی وہ کافر ہے۔

اس فکر اور نظریے میں بڑی شدت اور بڑی تنگی ہے، اس میں تکفیر کے لیے عجلت پسندی اور باب تضلیل کی توسیع ہے، اس فکر کے پیدا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مسئلہ حاکمیت کو اصول ایمان سے سمجھ لیا گیا، اس طرح عقیدے کے باب میں ایک امر کا اضافہ ہوا اور پھر اس کے فقدان کی صورت میں مسلمانوں کی تکفیر کر دی گئی۔ یہ بعینہ خوارج کا مذہب ہے، جب کہ صحابہ کے زمانے سے لے کر بعد کے ادوار تک مسلم علما کا مذہب اس کے خلاف ہے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ کی توجیہ و تفہیم میں متعدد اقوال ذکر کیے گئے ہیں۔ ان میں رائج ترین قول وہ ہے جسے امام رازی نے تفسیر کبیر میں حضرت عکرمہ سے یوں نقل کیا ہے:

حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ کافر ہونے کا حکم ان لوگوں کے لیے ہے جو اللہ کے نازل کردہ احکام کی حاکمیت کی دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار نہ کریں، چنانچہ جو شخص حکم الہی کی دل سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرتا ہو لیکن اس کا عمل اس کے برخلاف ہو تو وہ احکام الہی کی حاکمیت قبول کرنے والا ہے اگرچہ ترک عمل میں گرفتار ہے، ترک عمل کی بنا پر وہ اس کے حکم کے تحت یقیناً داخل نہیں ہوگا، یہی

صحیح جواب ہے۔ (تفسیر کبیر/ ۶/ ۳۵، دار الفکر العربی، قاہرہ، ۱۴۱۲ھ)

آیت کریمہ کی یہی توضیح امام غزالی نے المستصفیٰ میں اور امام ابن عطیہ اندلسی نے المحرر الوجیز میں کی ہے، اور کلام ائمہ کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعود، ابن عباس، براء بن عازب، حذیفہ بن الیمان، ابراہیم نخعی، سدی، ضحاک، ابوصالح، عکرمہ، قتادہ، عامر، شعبی، عطاء، طاؤس، طبری، قرطبی، ابن جوزی، ابو حیان، ابن کثیر، آلوسی، طاہر بن عاشور اور شیخ شعراوی جیسے تمام ائمہ اعلام نے آیت کریمہ کا یہی مفہوم بیان کیا ہے۔

ان تمام ائمہ کے بالمقابل سید قطب ہیں جنہوں نے بیک جنبش قلم ان تمام ائمہ کی تفہیم کو تحریف قرار دے دیا، اس فکر میں خوارج کے سوا ان کا کوئی پیش رو نہیں ہے۔ سید قطب اس طرح کی فاش غلطی کا شکار اسی بنا پر ہوئے کہ انہوں نے فہم وحی کے سلسلے میں علمائے اسلام کے تجربے سے روگردانی کی اور ان کے مناجح فہم کی پیروی نہیں کی بلکہ ملت اسلامیہ کے پورے فکری سرمائے کو جاہلی ثقافت قرار دے دیا اور فہم وحی کے سلسلے میں صرف اپنے ذاتی تصورات پر بھروسہ کر لیا۔

اس سلسلے میں خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک خارجی کو مامون کے پاس لایا گیا، اس سے مامون نے کہا کہ تم نے ہماری مخالفت کیوں کی؟ اس نے جواب دیا کہ قرآن کریم کی آیت کی وجہ سے، مامون نے اس سے پوچھا: کیا تم کو اس بات کا یقین ہے کہ یہ وحی ہے؟ اس نے جواب دیا ہاں! یقین ہے، مامون نے پوچھا: اس پر کیا دلیل ہے؟ اس نے کہا: اجماع امت ہے۔ مامون نے کہا کہ جب قرآن کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے نازل شدہ ہونے کے سلسلے میں اجماع کو مانتے ہو تو پھر آیت کریمہ کی تاویل کے سلسلے میں جو ان کا اجماع ہے اس کو کیوں نہیں مانتے۔ (جلد: ۱۰، ص: ۱۸۶)

ان خوارج نے ہمیشہ عام مسلمانوں پر کفر و شرک کی تہمت لگائی جب کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امت کو شرک کے خوف سے مامون قرار دیا ہے۔ (بخاری، باب غزوۃ احد، حدیث: ۴۰۴۲)

اس گفتگو سے واضح ہو گیا کہ فہم قرآن میں ان لوگوں کی عقلیں اخراف و ضلالت کا شکار ہو گئیں اور اس کی وجہ یہ رہی کہ انہوں نے فہم وحی کے سلسلے میں اسلاف کرام کے منہج کی پیروی نہیں کی۔

### تکفیری گروہ کی پہچان اور حدیث رسول اللہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس تکفیری منہج سے اپنی امت کو ڈرایا ہے، چنانچہ حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِنَّمَا أَتَخَوِّفُ عَلَيْكُمْ رَجُلًا قَرَأَ الْقُرْآنَ حَتَّى رَثِبَتْ بِهِ جَنَّتُهُ عَلَيْهِ وَكَانَ رَدًّا لِلْإِسْلَامِ، غَيْرَهُ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ، فَانْسَلَخَ مِنْهُ وَنَبَذَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ، وَسَعَى عَلَى جَارِهِ بِالسَّيْفِ وَرَمَاهُ بِالشَّرْكِ، قَالَ: قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَيُّهُمَا أَوْلَى بِالشَّرْكِ الْمَرْمِيُّ أَوِ الرَّامِيُّ قَالَ بِلِ الرَّامِيِّ. (صحیح ابن حبان، ابن کثیر نے فرمایا کہ اس کی سند جید ہے۔)

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے سب سے زیادہ اس شخص سے خوف ہے جو قرآن پڑھنے والا ہوگا، اس پر قرآن کا نور بھی نظر آئے گا، اسلام کا حامی اور اس کا دفاع کرنے والا ہوگا، مگر وہ قرآن کو بدل دے گا۔ ایسا کر کے وہ قرآن سے جدا ہو جائے گا اور اسے پس پشت ڈال دے گا، اپنے پڑوسی پر تلوار اٹھائے گا اور اس پر شرک کی تہمت لگائے گا۔ حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! ان دونوں میں شرک سے کون زیادہ قریب ہوگا، شرک کی تہمت جس پر لگائی گئی ہے وہ یا جس نے تہمت لگائی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں، بلکہ تہمت لگانے والا۔

اس حدیث کی روشنی میں تکفیری متشدد گروہ کی درج ذیل علامتیں سامنے آتی ہیں:

(۱) یہ گروہ قرآن سے گہرا تعلق رکھنے والا اور اس کی خدمت کرنے والا ہوگا اور اس کی وجہ سے لوگوں کو ان سے حسن ظن ہوگا۔

(۲) اس کو قرآن کی نورانیت سے کچھ حصہ بھی حاصل ہوگا، اس کی وجہ سے لوگوں کو اور زیادہ ان سے خوش گمانی ہوگی۔

(۳) دین کے لیے جوش و جذبہ رکھنے والا، اس کی حمایت اور دفاع کرنے والا ہوگا۔

(۴) ان سب کے باوجود وہ قرآن کے متواتر معانی سے منحرف ہو کر باطل تاویل کرے گا، کیوں کہ وہ طرق استنباط سے ناواقف ہوگا۔

(۵) چنانچہ وہ اپنے پڑوسی کو کافر و مشرک قرار دے گا۔ صرف اسی پر اکتفا نہیں کرے گا بلکہ وہ اس کے خلاف ہتھیار اٹھائے گا اور خوں ریزی کرے گا۔

## بد عملی کی بنا پر تکفیر نہیں!

ایسا دینی جوش جس میں بد عملی کی بنا پر تکفیر کی جائے، خصوصاً امر و احکام کے خلاف ہتھیار اٹھالیا جائے، یہ درست نہیں ہے، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

کچھ ایسے امر و احکام ہوں گے تم ان کو پہچان جاؤ گے اور ان پر انکار کرو گے، جو ان کو پہچان لے وہ بری ہے اور جو ان پر انکار کرے وہ سلامتی میں ہے سوائے اس شخص کے جو ان سے راضی ہو اور ان کی پیروی کرے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم ان سے قتال نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا کہ جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں گے، ان سے قتال نہیں کریں گے۔ (مسلم، کتاب الامارۃ، باب وجوب الانکار علی الامراء)

اس کے علاوہ امام باقلانی، ابن حزم، ابو الفتح قشیری، غزالی، ابن وزیر یحییٰ اور جمہور علمائے اسلام کا مذہب یہی ہے کہ جہاں تک ہو سکے تکفیر سے گریز کیا جائے اور جب تک اجماع نہ ہو جائے اس وقت تک تکفیر نہ کی جائے۔

## ۲۔ جاہلیت کا مفہوم

متشدد جماعتوں کا نظریہ یہ ہے کہ موجودہ مسلم معاشرہ بھی عہد نبوی سے قبل والا جاہلی معاشرہ ہے اور اس معاشرے کے خاتمے اور نئے اسلامی معاشرے کی تشکیل کے لیے موجودہ جاہلی معاشرے اور ایسی حکومتوں سے ٹکر لینا، ان کے خلاف بغاوت کرنا اور ہتھیار اٹھانا ناگزیر ہے۔

موجودہ دور کی تکفیری جماعتوں تک یہ نظریہ بھی سید قطب کے ذریعے پہنچا ہے۔ انھوں نے اس نظریے پر بڑا زور دیا ہے اور اس کو اتنا دہرایا ہے کہ ان کی کتاب ”فی ظلال القرآن“ میں یہ لفظ ۱۷۴۰ مرتبہ آیا ہے۔

در اصل جاہلیت کے مفہوم کو سمجھنے میں سید قطب نے سخت ٹھوکر کھائی ہے اور اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ انھوں نے یہ اعتقاد کہ اللہ تعالیٰ ہی بندوں کا حاکم ہے اور اسی کا حکم نافذ ہونا چاہیے اور پھر عملی طور پر اس کے نفاذ اور اس میں ہونے والی عملی کوتاہی کے درمیان کوئی تفریق نہیں کی اور نفاذ احکام کی کوتاہی کو عقیدے کا مسئلہ بنا کر ایسے لوگوں کی تکفیر کر دی جب کہ اجرا احکام کے لیے کچھ اسباب، شروط اور موانع ہیں جن کی بنا پر احکام کا نفاذ متاثر ہو سکتا ہے۔

اس طرح وہ اصول ایمان میں فروغ کو داخل کر کے خوارج کی ڈگر پر چل پڑے، جنہوں نے عمل کو ایمان کا جز قرار دے دیا، اسے عقیدے کا مرتبہ عطا کر دیا اور پھر گناہوں کی بنا پر لوگوں کی تکفیر کی۔

سید قطب کے اس خارجی منہج کی بنا پر بہت سے غلط مفہیم سامنے آئے:

#### الف۔ عقائد و فروغ میں اختلاط

فی ظلال القرآن میں انھوں نے ایک مقام پر لکھا کہ عقیدے کا دائرہ زندگی کے ہر گوشے کو محیط ہے، حاکمیت کا مسئلہ اپنے تمام فروغ کے ساتھ عقیدے کا مسئلہ ہے، یوں ہی اخلاق کا تعلق بھی عقیدے سے ہے۔ (جلد: ۴، ص: ۲۱۱۴، دار الشروق، قاہرہ، ۱۴۳۴ھ)

#### ب۔ اصول دین میں اضافہ

فی ظلال القرآن میں انھوں نے اس بات کو بار بار دہرایا ہے کہ فقہ و عمل کا تعلق بھی عقیدے سے ہے۔ عمل کے ہر شعبے کا تعلق عقیدے سے ایسے ہی ہے جیسے خود اصول کا عقائد سے ہے اور ان میں کسی سے بھی انحراف درحقیقت دین سے انحراف ہے بلکہ ایسے لوگ بت پرستوں کے برابر ہیں۔ (دیکھیے: جلد: ۳ کے مختلف مقامات)

#### ج۔ جاہلیت کا نظریہ

سید قطب کے نزدیک زمانہ جاہلیت کوئی گزرا ہوا زمانہ نہیں ہے، بلکہ یہ ایک منہج حیات ہے جو قبل اسلام سے تاہنوز جاری ہے، اس کا ما حاصل یہ ہے کہ آج مسلمانان عالم اسلام کا دعویٰ کرتے ہوئے بھی جاہلیت اولیٰ جس میں کفر و شرک سب شامل ہے، کی طرف پلٹ چکے ہیں، جب کہ عام مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ اہل اسلام کبھی بھی کفر کی طرف نہیں پلٹیں گے اور ان کے طرز عمل میں جو شریعت کی مخالفت پائی جاتی ہے اس کا تعلق معصیت و گناہ سے ہے کفر و ارتداد سے نہیں ہے۔ اس کے برخلاف سید قطب کا یہ موقف ہے کہ ملت اسلامیہ کفر و شرک اور زمانہ جاہلیت کی طرف پلٹ چکی ہے، فی ظلال القرآن میں انہوں نے اس نظریے کا بار بار اعادہ کیا ہے۔ ان کے اس نظریے کا حاصل یہ ہے کہ دنیا سے دین اسلام ختم ہو چکا ہے اور اللہ کی روئے زمین پر صرف شرک و کفر پھیلا ہوا ہے، اس بات کا ذکر بھی انھوں نے فی ظلال القرآن میں متعدد مقامات پر کیا ہے۔ (جلد: ۲، ص: ۹۰۴-۹۹۰، اور متعدد مقامات)



### د- دین ختم ہو چکا

جاہلیت کا غلط مفہوم و معنی سمجھنے کی وجہ سے وہ اس نتیجے تک پہنچے کہ روئے زمین پر دین اسلام نام کی کوئی شے باقی نہیں ہے، پوری امت مرتد ہو چکی ہے۔ انھوں نے اپنی کتاب فی ظلال القرآن، العدالة الاجتماعية فی الاسلام اور معالم فی الطريق میں اس کی صراحت کی ہے۔

### ھ- دنیا سے ٹکراؤ ناگزیر

چوں کہ سید قطب یہ نظریہ قائم کر چکے تھے کہ امت اسلامیہ مرتد ہو چکی ہے تو اس سے انھوں نے ایک دوسرا نظریہ بنا لیا کہ پوری دنیا کے لوگوں سے ٹکراؤ ناگزیر ہے کیوں کہ ہر طرف جاہلی لیڈر شپ کا دور دورہ ہے، اس کو کسی بھی طور پر قبول کرنا شرک ہے، لہذا اللہ واحد کی ربوبیت و حاکمیت کے اعلان اور اس کے قیام کی جدوجہد کے لیے دنیا والوں سے ٹکراؤ ضروری ہے۔ (جلد ۲، ص: ۱۰۶۱)

### و- کافروں سے رواداری اور مسلمانوں سے قتال

بڑے تعجب کی بات ہے کہ سید قطب اختلاف ادیان رکھنے والوں سے تو عفو و درگزر کی بات کرتے ہیں، لیکن مسلمانوں سے رواداری کو درست نہیں سمجھتے کیوں کہ یہ مرتد ہیں اور مرتد کافر سے بھی بُرا ہے۔ (جلد ۲، ص: ۷۳۲)

یہی نظریہ داعش تک پہنچتے پہنچتے یہاں تک پہنچ گیا کہ کافر ہو یا مومن سب کی گردن مارنا ضروری ہے۔

### ۳- دار الکفر اور دار الاسلام کا مفہوم

قدیم مسلم فقہانے احکام شرعیہ کے اجرا اور اس کے استثنائی احکام کے لحاظ سے دنیا کو دو حصوں میں تقسیم کیا: (۱) دار الاسلام (۲) دار الکفر۔

اس تقسیم کا مقصد یہ تھا کہ ایک مسلمان مختلف علاقوں کا سفر کرے گا تو کن احوال میں اس پر عمومی احکام جاری ہوں گے اور کن احوال میں استثنائی احکام نافذ ہوں گے، اس کا فیصلہ کیا جاسکے۔ غیر مسلم علاقوں میں خرید و فروخت، نکاح و میراث کے احکام کیا ہوں گے، اس کو متعین کیا جاسکے، اس تقسیم کا مطلوب یہ تھا کہ مختلف احوال میں زندگی کیسے گزاری جائے

اس کے احکام کو تلاش کیا جاسکے، اس کا مقصد یہ نہیں تھا کہ دنیا کے ایک خطے کو دارالکفر کہہ کر ان سے جنگ و قتال اور خون ریزی کا بازار گرم کیا جائے، لیکن بڑے افسوس کی بات یہ ہے کہ اس مسئلے کو مثبت پہلو سے جدا کر کے ایک منفی پہلو دے دیا گیا اور اس کی بنا پر یہ مسئلہ دنیا میں مسلمانوں اور انسانوں کی تباہی و بربادی کا ذریعہ بن گیا اور لوگ مسلم فقہاء اور خود مسلمانوں سے بدگمان ہو گئے۔ سید قطب اور ان سے متاثر افراد مثلاً صالح سریہ، شکری مصطفیٰ، محمد عبدالسلام فرج اور پھر داعش کے نزدیک یہ ایک خون ریز فکر بن کر رہ گئی۔

سید قطب اپنی کتاب فی ظلال القرآن میں لکھتے ہیں کہ اسلام کی نظر میں دنیا کی دو قسمیں ہیں۔ پہلا دارالاسلام اور دوسرا دارالحرب، تیسری کوئی قسم نہیں۔ دارالاسلام سے مراد وہ ملک اور وہ علاقہ ہے جہاں اسلامی احکام نافذ ہوں خواہ وہاں کے باشندے سارے مسلمان ہوں یا کچھ مسلمان اور کچھ ذمی، یا سب ذمی ہوں لیکن حکام مسلمان ہوں جنہوں نے وہاں شرعی احکام نافذ کر رکھا ہو، گویا دارالاسلام ہونے کا دار و مدار احکام شریعت کے نفاذ پر ہے۔

دارالحرب سے مراد وہ تمام ممالک اور علاقے ہیں جہاں اسلامی احکام نافذ نہ ہوں خواہ وہاں کے باشندے مسلمان ہوں یا کتابی یا کافر، گویا ہر وہ علاقہ دارالحرب ہے جہاں اسلامی احکام نافذ نہیں، اگرچہ وہاں کے حکام و عوام مسلمان ہوں، چنانچہ جہاں اسلامی احکام نافذ ہوں گے وہاں کے لوگوں کا جان و مال محفوظ ہوگا لیکن جہاں ایسا نہیں ہوگا اُن کے جان و مال مباح ہوں گے، ان کے جان و مال کی اسلام کی نظر میں کوئی قیمت نہیں ہوگی، وہ احکام شریعت کو نافذ کرنے والے حاکم سے صلح و معاہدہ کریں ورنہ ان سے قتال کیا جائے گا۔ (فی ظلال القرآن ۲/ ۸۷۳)

گویا سید قطب کے نزدیک دنیا کی تیسری کوئی حالت نہیں ہے، جس میں احکام شرعیہ کے عدم نفاذ کے باوجود ان سے جنگ و قتال کی صورت حال نہ پیدا ہو، بلکہ انسانی بنیادوں پر ایک معاہدے کے تحت امن و شانتی کی زندگی گزاری جائے، یوں ہی ان کی اس گفتگو سے اور مابقی میں مذکور نظریات سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ موجودہ عہد کے عام مسلم ممالک ان کے نزدیک دارالکفر میں شامل ہیں، کیوں کہ جمہوری نظام قائم کر کے اور

اسلامی احکام کو پس پشت ڈال کر وہ سب مرتد ہو گئے اور ان سب کا حکم زمانہ جاہلیت کے لوگوں کا ہے۔ دارالاسلام اور دارالکفر کا یہ مفہوم جس میں مسلم ممالک اور خود مسلمانوں کے خلاف تلوار اٹھانے کی نوبت آجائے احادیث رسول کے خلاف ہے، فرمان نبوی ہے:

ومن خرج على أمتي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاشى من مومنها ولا يفى لذي عهد عهد فليس مني ولست منه.

(مسلم، کتاب الامارۃ، باب الامر بلزوم الجماعة...)

جو شخص میری امت کے خلاف کھڑا ہو کر ہرنیک و بدکی گردن زنی میں لگ جائے، مومنوں کو قتل کرنے سے گریز نہ کرے اور کسی معاہدہ کا عہد نہ پورا کرے تو نہ اس کا مجھ سے کوئی تعلق ہے اور نہ ہی میرا اس سے کوئی تعلق ہے۔

سید قطب کی اس فکر میں اور ہمارے اسلاف کے بتائے ہوئے اس مفہوم میں جس سے اسلام کے رافت و رحمت کا پہلو سامنے آتا ہے اور جو فکر مقاصد شریعت پر مبنی ہے، دونوں میں ذرا سی بھی ہم آہنگی نہیں ہے۔

فقہائے اسلام کی جانب سے پیش کی گئی دارالاسلام اور دارالکفر کی تعبیر کی حیثیت اُس زمانے کے لحاظ سے وہی ہے جو آج بین الاقوامی تعلقات کے قوانین کی ہے اور جس کے نتیجے میں آج انٹرنیشنل لاسا منے آیا ہے۔

امام محمد شیبانی کی کتاب السیر الکبیر کے مطالعے سے یہ تاثر ملتا ہے کہ یہ کتاب بین الاقوامی تعلقات کے اصول و ضوابط کو بیان کرنے والی قانون کی پہلی کتاب ہے۔ قدیم فقہاء سے استفادہ کرتے ہوئے اور دارالکفر اور دارالاسلام کی اصطلاح سے ان فقہاء کی مراد کی گہرائی تک پہنچنے کے بعد المعهد العالمی للفکر الاسلامی نے ایک انسائیکلو پیڈیا شائع کیا ہے، جسے موسوعة العلاقات الدولية فی الاسلام کا نام دیا گیا ہے اور اس میں یہ بات کہی گئی ہے کہ آج دارالاسلام اور دارالکفر کی اصطلاح میں ایک تکمیل کی حاجت ہے اور ان دونوں اصطلاحوں کے علاوہ ایک اور اصطلاح دارالعهد کے اضافے کی ضرورت ہے تاکہ دین اسلام کی آفاقیت و وسعت واضح ہو، لوگوں کو محاسن اسلام کا ادراک ہو اور ہدایت و اخلاق عام ہو۔

### شیخ ابن تیمیہ کا ایک فتویٰ اور اس کا غلط استعمال

شیخ ابن تیمیہ نے اپنے عہد میں اس امکان پر غور و فکر کیا کہ دارالکفر اور دارالاسلام کی اصطلاح سے ہٹ کر ایک ایسے دار کا بھی امکان موجود ہے جسے دارالافتلاط یا دارالاشتباہ کا نام دیا جائے اور جس پر نہ دارالاسلام کی تعریف صادق آتی ہو اور نہ دارالحرب کی۔ مثلاً کوئی ایسا علاقہ ہو جہاں لوگ مسلمان ہوں لیکن حاکم غیر مسلم ہو مثلاً تاتاری حکومت جو ملک شام پر مسلط ہو گئی تھی۔ اس فتوے میں ایسے ممالک یا علاقے کے بارے میں یہ کہا گیا کہ:

يعامل فيها المسلم بما يستحقه ويقاتل فيها الخارج عن الشريعة بما يستحقه.

ایسے ممالک میں مسلمانوں سے ان کے استحقاق کے مطابق معاملہ کیا جائے گا اور شریعت سے خارج لوگوں کے ساتھ قتال کیا جائے گا جس کے وہ مستحق ہیں۔

محمد عبدالسلام فرج نے اپنی کتاب الفريضة الغائبة میں اپنے اسی تفسیری دہشت گردانہ موقف کا اظہار کیا، اور پھر شیخ عطیہ صقر مصری نے اس کا عالمانہ رد لکھا، بعد میں علمائے زمانہ خود اس فتویٰ کی گہرائی تک پہنچنے کے لیے اس فتوے کی اصل تلاش کرنے میں لگ گئے۔ تحقیق کے بعد پتا چلا کہ ابن مفلح جو مذہب حنبلی کے معتبر وثقہ ناقل ہیں، انھوں نے بھی اس فتویٰ کو نقل کیا ہے لیکن اس میں کلمہ ”یقاتل“ (قتال کیا جائے گا) کے بجائے ”يعامل“ (معاملہ کیا جائے گا) ہے اور ظاہر ہے کہ دونوں کے مفہوم میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

یہ فتویٰ مجلہ المنار میں بھی کلمہ ”يعامل“ کے ساتھ شائع ہوا تھا۔ دراصل یہ تحریف پہلی بار ۱۳۲۷ھ میں فتاویٰ ابن تیمیہ کی پہلی طباعت میں ہوئی جس کے محقق فرج اللہ کردی تھے، پھر عبدالرحمن القاسم نے بھی اسی طباعت کی تقلید کی اور پھر یہی فتویٰ مشہور و متداول ہوا اور اسی نسخے کے انگریزی اور فرانسیسی زبان میں ترجمے بھی ہوئے۔

اس کے بعد شیخ عبداللہ بن بیہ نے مکتبہ ظاہریہ دمشق میں موجود اس فتوے کے منخطوطے تک رسائی حاصل کی اور تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ وہاں بھی ”یقاتل“ کے بجائے اصل لفظ ”يعامل“ ہی ہے اور اس طرح تحریف کاروں کی تحریف کا پردہ فاش ہوا۔

### ۴۔ ربانی فتح و نصرت صرف جہادیوں کے لیے

مسئلہ حاکمیت کی بنا پر پوری سوسائٹی کو کافر و مشرک اور ان کو جاہلی قرار دینے سے ایک اور عجیب و غریب نظریہ سامنے آیا کہ سب لوگ کافر ہیں، صرف یہ جہادی گروہ ہی مومن ہے اور قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے جہاں بھی فتح و نصرت اور روئے زمین پر غلبہ و قدرت عطا کرنے کی بات کی ہے ان کا تعلق صرف ان جہادیوں سے ہے جو کہ مومن ہیں۔

اس نظریے کی بنا پر ان کے اندر اور سرکشی پیدا ہو گئی اور پھر اس کے نتیجے میں انہوں نے پورے زور و شور کے ساتھ پوری انسانیت خواہ مسلم ہو یا غیر مسلم، سب کے خلاف ظلم و ستم میں مصروف ہو گئے۔ شریعت اور اس کے مقاصد سے پوری طرح دور ہو گئے اور اس کو جہاد فی سبیل اللہ کا نام دے دیا گیا۔ سید قطب نے اس نظریے کا اعادہ بار بار فی ظلال القرآن میں کیا ہے۔ (جلد ۱: ص ۲۵۲، اور متعدد مقامات)

### ۵۔ جہاد کا مفہوم

دہشت پسند جماعتوں کے نزدیک جہاد کا مفہوم یہ ہے کہ دنیا کے لوگ چوں کہ غیر اللہ کی حاکمیت قبول کر چکے ہیں، مسلمان بھی پھر سے زمانہ جاہلیت کی جانب پلٹ چکے ہیں، اس طرح لوگ کفر و شرک کے مرتکب ہو گئے ہیں اور ایک طویل زمانے سے دنیا میں دین مٹ چکا ہے، ہر طرف کفری قوانین اور مشرکانہ دساتیر رائج ہیں، اس لیے ان تحریکوں نے مسلم حکام کی معزولی پھر ان کے اور مسلمانوں کے بے رحمانہ کشت و خون کا سلسلہ شروع کیا اور اپنا ٹارگیٹ صرف یہ بنالیا کہ کسی بھی طرح جہاں بھی ممکن ہو حکومت کی کمان چھینی جائے اور متبادل سیاسی ڈھانچہ تیار کیا جائے، کیوں کہ دنیا کے لوگوں سے ٹکراؤ ضروری ہو گیا ہے۔ اسی فساد کو انہوں نے جہاد کا نام دے رکھا ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ جہاد کا مفہوم صرف جنگ و قتال میں محدود نہیں بلکہ درحقیقت اسلام میں جہاد ایک وسیع تر عمل ہے، جس کے مختلف مراحل اور اعلیٰ انسانی مقاصد ہیں۔ قتال تو جہاد کی صرف ایک صورت ہے اور اس قتال کا بھی مقصد یہ ہے کہ جرائم پسند اور فساد کی عناصر کو ختم کر کے امن و نشانی کو لوگوں کے مابین عام کیا جائے، ہدایت ربانی سے لوگوں کو آشنا کیا جائے اور لوگوں کو دنیا اور آخرت دونوں میں کامیاب زندگی سے ہم کنار کیا جائے۔

پھر یہ جہاد بھی کسی حاکم کے زیر نگرانی اور کسی حکومت کی ماتحتی میں انجام پائے گا، جس میں جہاد کرنے والوں پر یہ واجب ہوگا کہ وہ کسی درخت کو نہ کاٹیں، کسی بکری کو نہ ماریں، کسی مذہبی پیشوا کو خوف زدہ نہ کریں، وغیرہ، پھر اس جہاد کے بھی کچھ حدود و قوانین ہیں، اگر ان حدود و شروط کی رعایت نہیں ہوگی تو پھر یہ جہاد نہیں رہ جائے گا بلکہ نا انصافی، ظلم اور سرکشی میں تبدیل ہو جائے گا۔

جہاد کی دہشت گردانہ تعبیر کا ذکر بھی سید قطب اور ان کے ہم نواؤں کے یہاں کھلے لفظوں میں ملتا ہے، صالح سریہ نے اپنی کتاب ”الایمان“ میں اپنے مزمومہ جہاد کو فرض عین قرار دیا ہے۔ گویا جہاد کے مفہوم کے حوالے سے دنیا ایسے دورا ہے پر کھڑی ہے جہاں ایک طرف تو جہاد کا متواتر اور وسیع شرعی مفہوم ہے اور دوسری طرف دہشت پسند تحریکوں کا اختراعی پُر تشدد مفہوم ہے۔ درج ذیل سطور میں ان دونوں مفاہیم کا فرق سمجھیں:

(۱) علمائے امت کے مطابق جہاد کا مفہوم وسیع ہے یہ ایک عمدہ اور پُر نور عمل ہے جس کی متعدد صورتیں ہیں، چنانچہ جہاد قلب سے بھی ہوتا ہے، دعوت دین، علمی دلائل، بیان و توضیح اور فکر و تدبیر کے ذریعے بھی جہاد ہوتا ہے، البتہ! کبھی ایسی ایمر جنسی کی صورت حال ہوتی ہے کہ جب شر و فساد کے خاتمے کے لیے قتال اور جنگ ناگزیر ہوتی ہے۔ لیکن دہشت پسندوں کے نزدیک جہاد کا مفہوم قتال میں محدود ہے۔

(۲) اہل حق کے نزدیک جہاد ایک وسیلہ اور ذریعہ ہے مقصود لذاتہ نہیں اور شریعت میں وسائل ان اعمال کو کہا جاتا ہے جن کا مقصود دوسرے کسی غرض کی تحصیل ہو، گویا جہاد کو ہمیشہ قتال سے جوڑ کر دیکھنا ضروری نہیں بلکہ اس سے مقصود ان اغراض کی تکمیل ہے جو قتال کے پس پشت ہیں۔ اسی وجہ سے کبھی کبھی مقاصد کی تحصیل کے لیے قتال نہ کرنا ضروری ہوتا ہے۔

اس کے برخلاف دہشت پسندوں کے نزدیک قتال مقصود لذاتہ ہے، چنانچہ علامہ قرضاوی نے ذکر کیا ہے کہ سید قطب نے جہاد کے حوالے سے سب سے تنگ اور پُر تشدد رائے قائم کر رکھی ہے۔ وہ رائے بڑے بڑے فقہا و مبلغین کے موقف کے خلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ مسلمانوں (ان کے ماننے والوں) کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے آپ کو پوری دنیا سے جنگ کرنے کے لیے تیار کریں۔ (ابن القریۃ والکتاب، جلد: ۳، ص: ۵۹)

## ۶۔ تمکین فی الارض (supremacy over the earth) کا مفہوم

اخوان اور ان سے نکلی ہوئی ہر تنظیم کی یہ بنیادی فکر ہے۔ تمکین کا مفہوم ان کے نزدیک یہ ہے کہ روئے زمین کفر و ارتداد کی تاریکیوں میں ڈوبی ہوئی ہے، اس لیے ان کے خلاف مسلح جدوجہد ضروری ہے، یوں ہی حکومت و اقتدار پانے کے لیے مختلف قسم کی تدابیر، کوششوں اور اقدامات کی ضرورت ہے اور اقامت دین کا یہی واحد راستہ ہے۔ حکومت و اقتدار کے حصول کی انہی کوششوں کو وہ تمکین فی الارض کی کوشش سے تعبیر کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام کی دعا نقل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

رَبِّ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا (یوسف: ۵۵) (اے مولیٰ! مجھے زمین کے خزانوں کا مالک بنادے، میں حفاظت کرنے والا اور علم والا ہوں)

ان کے مطابق یہ آیت کریمہ بتاتی ہے کہ حکومت و امارت کے حصول اور قیام کی کوشش ہونی چاہیے۔ سید قطب نے اس مسئلے پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور یہ بتایا ہے کہ دراصل حضرت یوسف علیہ السلام ایک جاہلی معاشرے میں زندگی گزار رہے تھے، اس لیے انھوں نے امارت و حکومت کی کوشش کی اور چوں کہ آج ہمارے زمانے میں بھی یہی صورت حال ہے اس لیے آج بھی ”تمکین فی الارض“ (غلبہ و اقتدار) کے حصول کے لیے جدوجہد کی ضرورت ہے۔ (فی ظلال القرآن، جلد ۴، ص: ۲۰۱۳، العدالۃ الاجتماعیۃ فی الاسلام، ص: ۱۸۳)

ان کی یہ ساری گفتگو بڑی خطرناک ہے کیوں کہ اس گفتگو سے انھوں نے گویا یہ اعلان کر دیا کہ اب دین منقطع ہو چکا ہے، احکام شریعت کا کہیں وجود نہیں رہ گیا اور یہ امت کفر و شرک کی علم بردار ہو گئی ہے جب کہ دین محمدی قیامت تک کے لیے ہے اور یہ دین قیامت تک بالکل کبھی ختم نہیں ہوگا۔ یوں ہی یہ خیر امت ہے جو شر پر جمع نہیں ہوگی۔

دوسری بات یہ کہ مسلمانوں نے مکے میں تیرہ سال تک بالکل مختلف ماحول میں زندگی گزاری، حبشہ میں الگ صورت حال سے نبرد آزما ہوئے اور مدینے میں مختلف ادوار میں الگ الگ حالات رہے تو کیا مغلوبیت و اقلیت کے زمانے میں وہ دین پر قائم نہیں تھے؟ حقیقت یہ ہے کہ انہی مختلف احوال سے تو مسلمانوں کو یہ سبق ملتا ہے کہ کیسے مختلف احوال میں مسلم رہتے ہوئے اور دین و شریعت پر قائم رہتے ہوئے زندگی گزاری جائے۔

حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ جاہلی زمانے میں تھے، یہ ان کے مقام نبوت پر دست درازی ہے، کیوں کہ زمانہ جاہلیت تو کفر و شرک سے بھرا وہ زمانہ ہو تا ہے جس میں کوئی نبی نہ ہو، اس زمانے میں تو وہ خود بطور نبی موجود تھے۔ یوں ہی حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں یہ کہنا کہ انھوں نے امارت و حکومت کی طلب کی تو یہ سراسر غلط ہے اور قرآن کے سیاق و سباق اور اس زمانے کے حالات کو نہ سمجھنے کا نتیجہ ہے۔

در اصل بات یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے مختلف مقامات پر علم کی صفت سے ذکر کیا ہے اور ہوا یہ کہ جب زراعت کی باریکیوں اور اقتصادی مسائل و بحران کے حل کے سلسلے میں حضرت یوسف علیہ السلام کے علم کا اظہار مصری قوم جو خود بھی علم زراعت میں بہت ماہر تھی، کے سامنے قحط سالی کے دوران ہوا تو یوسف علیہ السلام کے پاس بار بار قاصد بھیجا گیا، لیکن آپ نہیں آئے یہاں تک کہ بادشاہ نے خود درخواست کی کہ آپ وزیر یا اقتصادی مشیر بن جائیں تو آپ نے اس کے اصرار پر یہ منصب قبول کر لیا، یہاں آپ نے خود سے امارت و حکومت حاصل کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ آپ کو بہ اصرار یہ ذمہ داری سونپی گئی۔ دوسری بات یہ ہے کہ قرآن کریم میں ”تمکین“ یا اس کے مادے سے مشتق الفاظ مختلف مقامات پر مذکور ہیں، اور جن کو ”تمکین“ کی صفت حاصل ہوئی ان میں مسلم اور غیر مسلم دونوں تھے۔

تمکین سے تعلق رکھنے والی آیات اور خصوصاً سورہ یوسف اور واقعہ ذوالقرنین سے تمکین کا جو مفہوم سامنے آتا ہے وہ یہ ہے کہ انسان اپنے آپ کو جدید معاشرتی و ثقافتی امور، تہذیب و تعمیر اور ماڈرن سائنسی علوم میں اتنا ترقی یافتہ بنائے کہ اس کی علمی تحقیقات سامنے آئیں جس کے نتیجے میں بے روزگاری ختم ہو، فقر و مفلسی کی شرح کم ہو، بے گھر اور بے سہارا مرد و عورت اور بچے نظر نہ آئیں، ہر طرف خوش حالی ہو اور انسانی سماج کی ترقی ہو۔ تمکین کا وہ معنی نہیں جو دہشت پسند تنظیموں نے سمجھا کہ پوری دنیا کو کافر و مشرک جان کر کسی بھی طرح ان سے زمام حکومت چھین لی جائے اور اس مقصد کے لیے جتنی بھی خون ریزیاں ہوں سب کو روا سمجھا جائے بلکہ اسے جہاد کا نام دے کر تقدس کا جامہ پہنا دیا جائے۔ یہ دین و شریعت پر ظلم اور قرآن کے معانی و مفہام میں تحریف ہے۔



## ۷۔ وطن کا مفہوم

(۱) دہشت پسند تنظیموں کا وطن کے حوالے سے یہ نظریہ ہے کہ وطن صرف ایک مشت خاک ہے، اس کی کوئی اہمیت نہیں۔ وطن سے محبت کا جذبہ ایک بے وقعت انسانی جذبہ ہے جس کو دور کرنا ایسے ہی ضروری ہے جیسے گناہوں کی جانب میلانات کو، وطن اور اس سے محبت کی فکر جاہلی اور مردود ہے، کیوں کہ یہ خلافت اور امت کے نظریے کے خلاف ہے، وطن استعماری طاقتوں کے بنائے ہوئے جغرافیائی حدود کا نام ہے، اس لیے ہمیں اس سے کوئی محبت نہیں، وطن تو اس مقام کو کہتے ہیں جہاں انسان رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت کی ہے۔ (فی ظلال القرآن، جلد: ۳، ص: ۱۴۴۱)

(۲) حب الوطنی پر کوئی آیت یا حدیث رسول موجود نہیں ہے۔

(۳) جن احادیث میں مکہ مکرمہ سے حضور نے اپنی محبت کا اظہار فرمایا ہے یہ مکہ کی خصوصیت ہے دوسرے وطن کو اس پر ہم قیاس نہیں کریں گے۔ سید قطب نے فی ظلال القرآن میں متعدد مقامات پر وطن کے حوالے سے انہی مفاہیم کا اعادہ کیا ہے اور حب الوطنی کے تمام تصورات کو جاہلی قرار دیا ہے۔ (دیکھئے: جلد: ۲، ص: ۷۰۸)

یہ ساری باتیں جو سید قطب کی جانب سے کہی گئی ہیں اس سلسلے میں عرض ہے کہ وطن کا جو تصور سید قطب نے پیش کیا ہے وہ مخدوش تصور ہے، کیوں کہ وطن صرف ایک مشت خاک کا نام نہیں بلکہ وطن ایک قوم، تہذیب و تمدن، تاریخ، مسائل، سیاست، فکری رجحانات، تنظیمیں، جغرافیائی حدود اور اس میں پیدا ہونے والی عمری شخصیات سے عبارت ہے۔

وطن کی جانب قلب کے میلان کو گناہوں سے تشبیہ دینا طبیب و خبیث کو باہم خلط ملط کرنے کے مترادف ہے، کیوں کہ وطن کی محبت ہر قلب سلیم میں موجود ہوتی ہے، جب کہ گناہوں کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ وطنیت ایسی کوئی فکر نہیں جو خلافت و امت کے نظریے کے بالمقابل ہو، بلکہ دین سے پورا تعلق برقرار رکھتے ہوئے کسی جغرافیائی علاقے سے نسبت کو اسلام نے مذموم نہیں قرار دیا ہے، ہاں اگر یہ محبت دین و ایمان پر غالب آجائے اور حق سے روک دے اور تعصب کا سبب بن جائے تب یہ مذموم ہے، یہی وجہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وطن مکہ مکرمہ کی جانب اپنے اشتیاق کا اظہار فرمایا کرتے تھے۔

وطن کی تعمیر انسان کی پسندیدہ جائے سکونت سے کرنا اور پھر یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت کی ہے، یہ درست نہیں ہے، کیوں کہ آیت کریمہ وَمَسَاكِنُ تَوْصَوْنَہَا. (توبہ: ۲۴) میں رہائشی مکانات مراد ہیں اور ان سے ذاتی عیش و عشرت کی طرف اشارہ ہے، مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اور جہاد فی سبیل اللہ یعنی خیر و سعادت کی نشر و اشاعت اور سماجی فلاح و بہبود کی محبت ذاتی فلاح و بہبود پر غالب نہیں آنی چاہیے۔

حب الوطنی کے اشارات قرآن کریم اور مفسرین کے کلام میں موجود ہیں، امام رازی، ملا علی قاری اور دوسرے بے شمار علما و مفسرین کے یہاں اس کو ملاحظہ کیا جاسکتا ہے، یوں ہی احادیث نبویہ اور شارحین کے کلام میں اس کا ذکر ملتا ہے۔ ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ آپ جب سفر سے لوٹے تو مدینہ کے درو دیوار کو بغور دیکھتے، اس حدیث کی شرح میں امام عسقلانی اور عینی وغیرہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے حب الوطنی کی مشروعیت کا پتہ چلتا ہے، ان کے علاوہ دوسرے بہت سے محدثین و شارحین نے ایسی روایات اور مفاہیم ذکر کیے ہیں جن سے حب الوطنی کا درست ہونا معلوم ہوتا ہے۔

ان کے علاوہ فقہاء، اولیا، حکماء، شعراء، ادباء، سب کے یہاں حب الوطنی کے جذبات کا اظہار ملتا ہے، یوں ہی حب الوطنی کے موضوع پر بہت سے علما نے کتابیں بھی لکھیں ہیں جاحظ نے حب الوطن نامی کتاب لکھی، یوں ہی ابو حاتم سحستانی، سمعانی، ابو حیان توحیدی وغیرہم کی بالترتیب ”الشوق الی الاوطان“، ”النزوع الی الاوطان“، اور ”الحنین الی الاوطان“ نامی کتابیں ہیں۔

## ۸۔ غلبہ اسلام کا تصور

بعض لوگوں نے اسلامی غلبے کے پروجیکٹ کے حوالے سے بڑا اوویلا مچا رکھا ہے، جو اس کی حمایت کرتا ہے اس کو اللہ اور اس کے دین کا حامی سمجھا جاتا ہے اور جو اس کی مخالفت کرتا ہے اسے اللہ اور اس کے رسول کا دشمن قرار دیا جاتا ہے، لیکن کوئی بھی اس اسلامی پروجیکٹ کی حقیقت کو لوگوں کے سامنے پیش نہیں کرتا تا کہ اس کے تعلق سے وہ اپنی صحیح رائے قائم کر سکیں، خدمت دین متین میں از ہر کی ہزار سالہ تاریخ کی روشنی میں اسلامی غلبے کے پروگرام کے اہم خصائص یہ ہونے چاہیے:

(۱) اسلامی پروگرام میں موجودہ عہد کے ڈیپلومیٹک، ادارتی، سیاسی، اقتصادی، سماجی، فلسفیانہ اور سائنسی سوالات و مشکلات کا تفصیلی اور جزئی جواب موجود ہو۔

(۲) اس جواب کا ماخذ نصوص شرع، اس کے مقاصد، الجماعات، احکام و تشریعات، اخلاق و اقدار، اصولی و فقہی قواعد، سنن الہیہ اور اس کے آداب و فنون ہوں۔

(۳) اس کی صورت یہ ہو کہ پہلے علوم و مناجات اور ان سے ثابت فروعات کو وجود میں لایا جائے، پھر ان کی روشنی میں ایسے عملی پروگرام ہوں جو تعمیری ادارے کی شکل میں تبدیل ہو جائیں۔

(۴) اس اسلامی پروجیکٹ کا مقصود یہ ہو کہ علوم و معارف اور خدمات کے ایسے عملی ادارے قائم ہوں، جن میں مقاصد شریعت کی روح دوڑ رہی ہو، جن کے ذریعے جان، عقل، عزت، دین، مال اور احترام انسانیت کے اقدار کی حفاظت اور اخلاقی اساس کی تعظیم ہو، عالمی افادے اور استفادے کے لیے دروازے کھلے ہوں، جس کے ذریعے بچوں اور عورتوں کی اہمیت و قیمت واضح ہو اور ماحولیات، انسان و حیوان، نباتات و جمادات کی حفاظت ہو۔ بہر صورت انسان کا تعلق اپنے خالق و مالک سے مضبوط ہو، تہذیب ایسی ہو جس میں مسلم، عیسائی، یہودی، بدھشت، کمیونسٹ، سیکولر، لیبرل، دایاں محاذ، بایاں محاذ، ملحد و بے دین اور سارے مذاہب کے لیے وسعت ہو۔ اس میں کسی کو اس کے معاملات میں مجبور نہ کیا جائے بلکہ سب کے ساتھ رحمت و رافت اور عدل و انصاف کا مظاہرہ ہو۔

(۵) اسلامی پروگرام کا محور و مقصد اخلاق، اخلاقی اقدار، احترام انسانیت اور دنیا اور آخرت میں لوگوں کو سعادت مندی سے بہرہ مند کرنا ہو۔

ان مقاصد سے ہٹ کر جو بھی اسلامی پروگرام ترتیب دیا جائے گا وہ باطل و بے معنی ہوگا، لیکن اس طرح کے پروگرام تیار کرنا عام آدمی کا کام نہیں ہے بلکہ یہ مجتہدین، فقہائے شریعت اور ماہرین دین کی ایک ٹیم کا کام ہے۔

ان باتوں کو سامنے رکھے بغیر دہشت پسند تنظیموں کی جانب سے آج جس اسلامی پروگرام کا پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے، جس میں تکفیر و شریک، تہمت، قتل و غارت گری، انسانی اقدار کی پامالی اور مقاصد و آداب شریعت کی بے حرمتی کے علاوہ کچھ بھی نہیں، اس کی کوئی حیثیت نہیں اور اس کے ذریعے تو لوگ اسلام سے بدگمان ہو کر اسلام سے دور ہی ہو رہے ہیں۔

دہشت پسندوں کے فکری نقائص کی بنیادیں!

کسی بھی مسئلے پر تفکر و تدبر اور قرآن و سنت سے استفادے کے لیے درج ذیل مراحل سے گزرنا ضروری ہے اور ان ہی مراحل سے نہ گزرنے کی بنا پر یہ تحریکات غلط افکار کے دلدل میں پھنس گئیں۔ فکری استنباط کا جن علمی مراحل سے گزرنا ضروری ہے وہ درج ذیل ہیں:

(۱) استنباط کے وقت مسئلے سے تعلق رکھنے والی تمام آیات و احادیث پیش نظر ہوں، صرف فقہی آیات پر نظر نہ ہو بلکہ قصص، اخبار سب پر نگاہ ہو۔ طوفی شرح مختصر الروضۃ (جلد ۳: ص ۵۷۷) میں کہتے ہیں کہ احکام شرع جس طرح اوامر و نواہی سے مستنبط ہوتے ہیں اسی طرح قصص و مواضع سے بھی ان کا استخراج ہوتا ہے، قرآن کی شاید ہی کوئی آیت ہو جس سے کوئی حکم مستنبط نہ ہوتا ہو، اور استنباط بھی علما کے طبائع و اذہان اور روحانی فتوحات کے اختلاف سے مختلف ہوا کرتے ہیں۔ یوں ہی درجات استنباط بھی الگ الگ ہوتے ہیں۔

(۲) شرعی نصوص کو صحیح طور پر سمجھ کر ایک دوسرے سے ربط جوڑا جائے تاکہ تقدیم و تاخیر، عام و خاص اور مطلق و مقید کے خصائص تک رسائی ہو سکے۔

(۳) دلائل کی مختلف جہات پر اچھی نظر، مدلولات کی صحیح معرفت، عربی زبان کی وسعتوں سے مکمل آگہی اور علوم عربیہ کا کامل ادراک ہو، تمام علمائے اصولیین نے ان مباحث کا ذکر اصول استنباط کے ذیل میں کیا ہے۔

(۵) استنباط کے وقت پہلے سے کوئی نظریہ نہ بنا ہوا ہو اور قرآن کو اپنے اس سابقہ نظریے کے اثبات کے لیے آلہ نہ بنایا جائے، بلکہ قرآن جس نتیجے تک اصول استنباط کی روشنی میں لے جائے اس کو اختیار کیا جائے۔

(۵) قرآن اور نصوص شریعت سے ایسے مفاہیم نہ مستنبط کیے جائیں، جو مقاصد شرع سے مزاحم اور مسلمات دین سے متصادم ہوں۔

(۶) سابقہ اسلامی میراث کو قدر کی نگاہوں سے دیکھا جائے اور ان سے استفادہ کیا جائے۔

(۷) ان اصول و مناجح سے ہوشیار رہا جائے، جن کے بھنور میں سابقہ گمراہ جماعتیں پھنس چکی ہوں۔

- ان کے علاوہ فکری استنباط کے وقت یہ باتیں بھی قابل توجہ ہیں:
- (۱) معرفت وحی، اس کے منہاج فہم کا علم اور صورت حال کا صحیح ادراک، ان تینوں ارکان کے بغیر کبھی بھی صحیح فہم کی تشکیل نہیں ہو سکتی۔
- (۲) وہ فکریں اور وہ استنباطات جو نفسیاتی اور جذباتی دباؤ کے تحت وجود میں آتے ہیں، ان میں عمیق تفکر اور صحیح منہاج کا فقدان ہوتا ہے، اس لیے حالت غضب میں فیصلے صادر کرنے کی احادیث کریمہ میں ممانعت آئی ہے۔
- (۳) مصالح و مفاسد کے باب میں اجتہاد کا حق صرف اس شخص کو ہے جس کو تفصیلی طور پر مقاصد شرع کی معرفت ہو۔
- (۴) مقاصد شریعت کی عدم معرفت اور نظام فطرت سے بے خبری سے فہم میں خلل واقع ہوتا ہے۔

### فکری نقائص کے اثرات

بہت سی اسلامی اصطلاحوں کا صحیح مفہوم نہ سمجھ پانے کی وجہ سے پوری دنیا خصوصاً عالم اسلام، امت مسلمہ اور مذہب اسلام پر اس کے گہرے اثرات مرتب ہوئے، چنانچہ حاکمیت کا غلط مفہوم سمجھنے اور سمجھانے کا اثر یہ ہوا کہ دوسرے وہ تمام افکار سامنے آئے جن کا تذکرہ مسئلہ حاکمیت کے بعد کیا گیا ہے، یوں ہی سید قطب کی اس فکر سے تمام دہشت پسند تنظیمیں نکلیں، اخوان، القاعدہ، التکفیر والہجرۃ اور اس جیسی دوسری تنظیمیں سامنے آئیں جس کی انتہا موجودہ عہد میں داعش پر ہوئی۔ صالح سریہ، شکری مصطفیٰ، محمد عبدالسلام فرج جیسے بے شمار افراد نکلے اور ان کے قلم سے اسی فکر کا نمائندہ لٹریچر بھی ظاہر ہوا۔

نظریہ جاہلیت کا نتیجہ یہ ہوا کہ پوری دنیا سے دین کو معدوم قرار دے کر شریعت اسلامیہ کے قیام کے نام پر کشت و خون کا بازار گرم کر دیا گیا، ہزاروں مسلمانوں کو قتل کیا گیا، مسلم حکام کے خلاف بغاوت کی گئی اور پوری دنیا کا عموماً اور مسلم دنیا کا خصوصاً امن و امان غارت کر دیا گیا۔ یہ نظریہ قائم کر کے کہ اللہ تعالیٰ نے روئے زمین پر مومنین کے غلبے کا جو وعدہ کیا ہے اس کے مستحق صرف یہی لوگ ہیں، سارے مسلمانوں کی تکفیر کر دی گئی اور ان سے زمام مملکت چھیننے کی کوشش شروع ہو گئی، جہاد کے مفہوم کو قتال میں منحصر کر کے احادیث و

قرآن کی تکذیب کی گئی، سارے علمائے شریعت کی مخالفت کی گئی اور پوری امت سے ہٹ کر ایسا نظریہ قائم کیا گیا جس سے انسانی جانوں کی پامالی اور ناقدری کی راہ ہموار ہو گئی اور نوجوانوں کا استحصال کر کے ان کے ذہن میں ہدایت ربانی، اخلاق نبوی، اسلامی عدل و انصاف اور رافت و رحمت کی عظمت کو راسخ کرنے کے بجائے قتل و خون کا ذہر گھول دیا گیا۔ نظریہ تمکین کی آڑ میں جاہ و ریاست کی طلب اور حصول اقتدار کی راہ ہموار کی گئی۔ قرآنی آیات کا غلط معنی پیش کر کے تحریف کے جرم کا ارتکاب کیا گیا، وطن کی غلط تعبیر و تشریح کر کے ایک پاکیزہ انسانی جذبے کی ناقدری کی گئی بلکہ اس کو سراسر پامعصیت بنا دیا گیا، اس طرح انبیاء، صحابہ اور ہزاروں ان علماء کی بے عزتی کی گئی جن کے یہاں وطن کے حوالے سے محبت کے پاکیزہ احساسات پائے جاتے ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ سید قطب کے عہد سے لے کر اب تک جتنی بھی دہشت پسند جماعتیں وجود میں آئی ہیں، سب کی فکری بنیادیں انہی بیان کردہ افکار و آراء پر ہیں، حیرت ہوتی ہے کہ ان میں آپس میں کس قدر فکری مماثلتیں پائی جاتی ہیں۔

خلاصہ نگار کے خیال میں مصنف کتاب نے بڑی گہرائی سے سید قطب اور ان کی کوکھ سے پیدا ہونے والی تمام تنظیموں اور ان کے افکار کا مطالعہ کیا ہے اور بہت سلیقے سے علمی انداز میں ان پر تنقید کی ہے۔

مصنف نے یوں تو اپنی کتاب میں عرب دنیا سے تعلق رکھنے والے دہشت پسند افراد، ان کے لٹریچر اور ان کی تنظیموں کا تجزیہ کیا ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کا تجزیہ برصغیر ہندو پاک اور دنیا بھر کی دہشت پسند تنظیموں پر پوری طرح منطبق ہوتا ہے۔

اللہ کریم امت مسلمہ کو صراط مستقیم پر قائم فرمائے اور افراط و تفریط اور تشدد و ارباب کی لعنت سے نکال کر ارشاد و ہدایت اور دعوت و تبلیغ کے فریضے پر مامور فرمائے۔ آمین!



## كتابات

### القرآن الحكيم

#### تفسير

- البيان، جاويد احمد غامدي (پ: ١٩٥٢ء)، المورد، لاہور، مئی ٢٠١٠ء
- التاويلات النجمية، نجم الدين كبرى (٦١٨ھ)، دار الكتب العلمية، ٢٠٠٩ء
- التفسير القرآني للقرآن، عبد الكريم الخطيب (بعد ١٣٩٠ھ)، دار الفكر العربي، القاهرة
- التفسير المظهری، ثناء الله پانی پتی (١٢٢٥)، مكتبة الرشدية، الباكستان، ١٤١٢ھ
- الجامع لاحكام القرآن، القرطبي (٦٤١ھ)، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٩٦٢ء
- الفوز الكبير في اصول التفسير، شاه ولي الله دہلوی (١٤٦٢ء)، مجلس برکات، مبارک پور، ٢٠١٢ء
- الكشاف عن حقائق التنزيل، الزمخشري (٥٣٨ھ)، دار إحياء التراث العربي
- الوسيط في تفسير القرآن المجيد، أبو الحسن الواحدي (٤٦٨ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، ١٤١٥ھ - ١٩٩٤م
- أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ناصر الدين البیضاوي (٦٨٥ھ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٨ھ
- تفسير التستري، سهل الله التستري (٢٨٣ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٣ھ
- تفسير القرآن العظيم، ابن كثير (٧٧٤ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩ھ
- تفسير المنار، محمد رشيد رضا (١٣٥٤ھ)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠م
- تفهيم القرآن، مولانا ابوالاعلیٰ مودودي (١٩٤٩ء)، مركزى مکتبہ اسلامى، نئی دہلى، ٢٠١٣ء

جامع البيان في تأويل القرآن، ابن جرير طبري (٣١٠هـ)، مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م  
 روح المعاني، محمود آلوسي (٢٤٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٥هـ  
 في ظلال القرآن، سيد قطب (١٩٦٦م)، دار الشروق، القاهرة، ١٤٣٣هـ  
 لطائف الإشارات، عبد الكريم القشيري (٤٦٥هـ)، الهيئة المصرية العامة للكتاب،  
 مصر، ١٤٣٦هـ

معالم التنزيل، ابن مسعود البغوي (٥١٠هـ)، دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٤١٤هـ  
 مفاتيح الغيب، فخر الرازي (٦٠٦هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٢٠هـ

### حديث

الادب المفرد، محمد بن إسماعيل البخاري (٢٥٦هـ)، مكتبة المعارف للنشر  
 والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م  
 السنن الكبرى، أبو بكر البيهقي (٢٥٨هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣ع  
 المستدرک، أبو عبد الله الحاكم (٢٠٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠ع  
 المعجم الأوسط، أبو القاسم الطبراني (٣٦٠هـ)، المكتبة الشاملة  
 الْمُعْجَمُ الْكَبِيرُ، أبو القاسم الطبراني (٣٦٠هـ)، المكتبة الشاملة  
 سنن ابن ماجه، أبو عبد الله قزويني (٢٣٤هـ)، دار الرسالة العالمية، ٢٠٠٩ع  
 سنن أبي داود، أبو داود السجستاني (٢٥٤هـ)، دار الرسالة العالمية، ٢٠٠٩ع  
 سنن الترمذي، الترمذي (٢٤٩هـ)، مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٩٤٥ع  
 سنن النسائي (٣٠٣هـ)، المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة، ١٩٣٠م  
 صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل بخاري (٢٥٦هـ)، دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ  
 صحيح مسلم بن الحجاج (٢٦١هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٥٥هـ  
 صحيح ابن حبان (٣٥٢هـ)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤١٢/١٩٩٣ع  
 كنز العمال، علي المتقي الهندي (٩٧٥هـ)، مؤسسة الرسالة، ١٤٤١هـ/١٩٨١م  
 مسند أحمد، أبو عبد الله أحمد بن حنبل (٢٢١هـ)، دار الحديث، - القاهرة، ١٩٩٥ع  
 مسند الفردوس، أبو شجاع الديلمي (٥٠٩هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٦م



### شرح حديث

احكام الاحكام، ابن دقيق العيد (٤٠٢هـ)، مطبعة السنة المحمدية، بدون تاريخ  
اشعة المعاني (اردو)، شيخ عبدالحق محدث دہلوی (١٠٥٢ھ)، اعتقاد پبلی شینگ ہاؤس، دہلی  
اکمال المعلم شرح مسلم، قاضی عیاض مالکی (٥٤٤ھ)، دار الوفاء للطباعة والنشر  
والتوزيع، مصر، الطبعة: الأولى، ١٤١٩ھ - ١٩٩٨م  
التمهيد، ابن عبد البر (٢٦٣هـ)، وزارة عموم الاوقاف، مغرب، ١٣٨٤ھ  
التوضيح لشرح الجامع الصحيح، سراج الدين ابن الملقن (٨٠٢هـ)، إدارة الشؤون  
الإسلامية، قطر  
المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم، ابو العباس قرطبي (٦٥٦هـ)، ابن كثير،  
دمشق ١٩٩٦ء  
المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ابن شرف النووي (٦٤٦هـ)، دار حياء التراث  
العربي، بيروت، ١٣٩٢ھ

### السيرة

الحريق المختوم، مولانا صفی الرحمن مبارک پوری (٢٠٠٦ء)، المكتبة السلفية، لاہور، ٢٠٠٢ء  
السيرة النبوية، ابن هشام (٢١٨هـ)، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٩٥٥ء  
تاريخ الرسل والملوك، ابن جرير الطبري (٣٦٠هـ)، دار المعارف، مصر، ١٩٦٧م  
زاد المعاد، ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١هـ)، الرسالة، بيروت، ١٤١٥ھ / ١٩٩٤م

### فقه واصول

اشرف الہدایہ، مولانا جمیل احمد سکروڈھوی (٢٠١٩ء)، دار الاشاعت، کراچی، ٢٠٠٥ء  
البحرائق شرح كنز الدقائق، ابن نجيم المصري (٩٧٠هـ)، دار الكتاب الإسلامي  
المدخل الى دراسة المذاهب الفقهية، على جمعة (المولود: ١٩٥٢ء)، دار السلام  
للطباعة والنشر، مصر، ٢٠١٢ء

المعنى، موفق الدين بن قدامه مقدسى حنبلي (٦٢٠هـ)، مكتبة القاهرة  
الهداية، علي المرغيناني (٥٩٣هـ)، دار احياء التراث العربي، بيروت

بدائع الصنائع، علاء الدین الکاسانی (۵۸۷ھ)، دار الکتب العلمیة، ۱۹۸۶ء  
 رد المحتار علی الدر المختار، ابن عابدین (۱۲۵۲ھ)، شرکتہ مکتبہ و مطبعة  
 مصطفی البابی الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة: الثانية ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۶م  
 شرح مختصر الروضة، سليمان الطوفي، (۱۶۷۰ھ)، مؤسسة الرسالة، ۱۴۰۷ھ  
 فتح القدير، ابن الهمام الحنفي (۸۶۱ھ)، شرکتہ مکتبہ و مطبعة مصطفی البابی  
 الحلبي وأولاده بمصر، الطبعة: الأولى، ۱۳۸۹ھ=۱۹۷۰م  
 فقه السنة، سيد سابق (۱۴۲۰ھ)، دار الكتاب العربي، بيروت، ۱۳۹۷ھ-۱۹۷۷م  
 قواعد الأحكام في مصالح الأنام، عز الدين بن عبد السلام (۶۶۰ھ)، مکتبہ الکليات  
 الأزهرية، القاهرة، ۱۴۱۴ھ-۱۹۹۱م

مجموع فتاوى العلامة عبد العزيز بن باز (۱۴۲۰ھ)، مکتبہ الشاملة  
 نهاية المحتاج، شمس الدين الرملي (۱۳۳۴ھ)، دار الفكر، بيروت، ۱۴۰۴ھ/۱۹۸۴م

### تصوف

آداب المريدين، ابونجيب ضياء الدين سهرودي، دار الکتب العلمیة، بيروت، ۲۰۰۵ء  
 اکیسویں صدی میں تصوف: عالمی بحران کے حل کی تلاش، علما و مشائخ بورڈ، دہلی، ۲۰۱۶ء  
 الرسالة المکیة، قطب الدین دمشقی (۷۸۰ھ)، اکادمیة شاه صفی، اللہ آباد، ۲۰۱۲ء  
 عوارف المعارف، شہاب الدین سهروردي (۶۳۲ھ)، دار المعارف، مصر، ۲۰۰۰ء  
 فوائد الجمال وفوائد الجلال، الشیخ نجم الدین کبریٰ (۶۳۰ھ)، دار سعاد الصباح،  
 کویت، ۱۹۹۳م  
 مجمع السلوک، مخطوطہ، شیخ سعد الدین خیر آبادی (۹۲۲ھ)، مخزنہ مکتبہ الاحسان، اللہ آباد

### جهادات

الجهاد في الاسلام، مولانا ابوالاعلیٰ مودودي (۱۹۷۹ء)، ادارہ ترجمان القرآن، لاہور  
 القرآن والقتال، محمود شلتوت (۱۹۶۳ء)، دار الكتاب العربي، القاهرة، ۲۰۱۷ء  
 الحجۃ المؤمنۃ فی الآیۃ المحتجۃ، مشمولہ فتاویٰ رضویہ، جلد یازدہم، امام احمد رضا اکیڈمی، بریلی، ۲۰۱۶ء  
 امن عالم، مولانا وحید الدین خان، گڈورڈ بکس، نویڈا، انڈیا، اشاعت اول: ۲۰۰۳ء

تعبیر کی غلطی، مولانا وحید الدین خان (۲۰۲۱ء)، مکتبہ الرسالہ، نئی دہلی، ۱۹۹۵ء  
 جہاد اور روح جہاد، محمد عنایت اللہ اسد سبحانی (پ: ۱۹۴۴ء)، ہدایت پبلشرز، نئی دہلی، ۲۰۱۸ء  
 جہاد کیا ہے؟، مولانا یحییٰ نعمانی، کتب خانہ نعیمیہ، دیوبند، ۲۰۱۱ء  
 فقہ الجہاد، علامہ یوسف القرضاوی (۲۰۲۲ء)، مکتبہ وہبہ، القاہرہ، ۲۰۰۹ء  
 کیا ہے غزوہ ہند کی حقیقت؟، ڈاکٹر حفیظ الرحمن، خسرو فاؤنڈیشن، نئی دہلی، ۲۰۲۴ء  
 ماہنامہ الشریعہ، گوجرانوالہ، خصوصی اشاعت ”جہاد-کلاسیکی وعصری تناظر میں“ مارچ ۲۰۱۲ء

### متفرقات

ابن القریۃ والکتاب، ملاح و سیرۃ، علامہ یوسف القرضاوی، دار الشروق، قاہرہ، ۲۰۰۸ء  
 الشہاب لرحم الخاطف المرتاب، مشمولۃ تالیفات عثمانی، شبیر احمد عثمانی، ادارہ اسلامیات، لاہور  
 العدالة الاجتماعية فی الاسلام، سید قطب، دار الشروق، قاہرہ، ۱۴۱۵ھ  
 النبوات، شیخ ابن تیمیۃ الحرانی (ت ۷۲۸ھ)، أضواء السلف، الرياض، ۱۴۲۰ھ/۲۰۰۰م  
 بوادر النواذر، مولانا اشرف علی تھانوی، شعبہ دارالاشاعت، دیوبند، ۱۳۶۵ھ  
 تاریخ بغداد، الخطیب البغدادی (۴۶۳ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۹۹۵ء  
 زاد المعاد، ابن قیم الجوزیۃ (۷۵۱ھ)، مؤسسة الرسالۃ، بیروت، ۱۹۹۴م  
 کاروان ملت، مولانا وحید الدین خان، مکتبہ الرسالہ، نئی دہلی، ۲۰۰۸ء  
 مولانا مودودی - شخصیت اور تحریک، ایک علمی جائزہ، ڈاکٹر فریدہ خانم، گڈ ورڈ بکس، نئی دہلی - ۱۳  
 المفردات فی غریب القرآن، الراغب الأصفہانی (۵۰۲ھ)، دار القلم، بیروت، ۱۴۱۲ھ  
 میزان، جاوید احمد غامدی (پ: ۱۹۵۲ء)، المورد، لاہور، ۲۰۱۸ء  
 ہدایۃ الحیاری فی أجوبة اليهود والنصارى، ابن قیم الجوزیۃ (۷۵۱ھ)، دار عطاءات  
 العلم، الرياض، ۱۴۴۰ھ - ۲۰۱۹م

The Reconstruction of Religious Thought in Islam, Stanford  
 University Press, California, 2012

Universal Declaration of Human Rights, UNA



# خسرو فاؤنڈیشن۔ ایک نئی پہل

ہندوستان، جنت نشان جو مذہبی، لسانی اور تہذیبی تکثیریت کا ملک ہے اور کثرت میں وحدت سے جس کی پہچان ہوتی ہے اور اس عظیم ملک کی تاریخ کا ہر دور انسان دوستی کی مثالوں سے بھرا ہوا ہے، جس میں شکتی اور شانتی بھکتوں کے گیتوں کا نتیجہ ہے اور ہندوستان ہمیشہ اس بات کا گواہ رہا ہے کہ دھرتی کے باسیوں کی مکتی پریت میں ہے۔

پتہ نہیں کہ دنیا کو کس کی نظر لگ گئی کہ سماجی قربتیں، فاصلوں میں بدلنے لگیں ہیں۔ اس دیس کے باسیوں کی بڑی تعداد اگرچہ آج بھی اس عدم اتفاق اور تفریق کا حصہ بننے کو تیار نہیں لیکن غالب ترین اکثریت بھی اگر خاموش رہے تو وہ اس کے وجود کو عدم میں تبدیل کر دیتی ہے۔ اب زیادہ تر لوگ اپنی ذات کے گرد طواف کر رہے ہیں۔ غم زمانہ کی جگہ درد تنہا سے دو چار ہیں اور وہ انسان جو کبھی ضمیر دشت و دریا تھا آج اسیر آشیانہ بنا ہوا ہے۔ ان حالات میں ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا نہیں رہا جاسکتا اور اس لئے ضروری ہے کہ ایک بار پھر ان تمام علامتوں کو زندہ کیا جائے جو ”محبتوں کی گاتھا“ اور ”پریم کے ڈھائی اکچھر“ سے لوگوں کو ایک دوسرے سے جوڑے رہے جن کے نزدیک مادرِ وطن، وہاں پیدا اور بسنے والے، اس کے دریاؤں کا پانی پینے والے، اس کے کھیتوں میں پیدا ہونے والے رزق سے اپنی بھوک مٹانے والوں کو پھر اس بات کا احساس دلایا جائے کہ ان کا مذہب، زبان اور علاقہ کچھ بھی ہو سکتا ہے لیکن ماں اور مائی سے ان کا رشتہ اس دنیا کے پیدا

کرنے والے اور چلانے والے رب کی مرضی کا نتیجہ ہے اور جس میں رب راضی اس میں سب راضی رہیں، تو یہی بہتری اور بھلائی ہے۔

ہندوستان میں ایک دوسرے کو جوڑنے والوں کا اگر ذکر کیا جائے تو ان کے نام اور کام گننانے میں کوئی دیر نہ لگے گی لیکن اگر ایک دوسرے کو ایک دوسرے سے الگ کرنے والوں اور بانٹنے والوں کے نام کسی سے پوچھے جائیں تو اسے ان کے نام یاد کرنے اور بتانے میں بڑی مشکل آئے گی۔

اس سب کے باوجود آج پھر یہ دوریاں، یہ ٹکراؤ اور یہ تشدد بار بار کیوں دیکھنے کو مل رہا ہے؟ اس کا سیدھا سادھا جواب یہی ہے کہ ہم نے انہیں بھلا دیا ہے جنہیں ہمیں یاد رکھنا چاہیے۔ دیوی دیوتاؤں، پیغمبروں، پیروں اور رشیوں مونیوں کے تیاگ، تپسیا، سمرپن اور سیوا بھاؤ کو زندہ کرنے کی ضرورت ہے۔ ان کے سندیش اور اپدیش ایک دفعہ پھر لوگوں تک پہنچائے جائیں۔

یہی وہ سوچ اور فکر مندی ہے جس کے تحت ”خسرو فاؤنڈیشن“ کی بنیاد رکھی گئی ہے۔ حضرت امیر خسرو ہندوستان کے عہدِ وسطیٰ کی وہ محبوب، دلنواز اور ہمہ گیر شخصیت ہیں جنہیں صدیاں گزر جانے کے باوجود یاد رکھا گیا اور ہمیشہ یاد رکھا جائے گا۔ وہ بیک وقت صوفی بھی تھے اور سپاہی بھی، وہ شاعر بھی تھے اور ماہرِ موسیقی بھی، وہ مؤرخ بھی تھے اور تاریخ ساز بھی۔ غرض ان کی شخصیت کی عمق پریت نے ان کو گوگوں ناگوں صفات کا حامل اور ہمہ جہت پہلوؤں سے اس طرح متصف کیا کہ عہدِ وسطیٰ کی ہندوستانی تاریخ میں بڑے بڑے نامیوں کے نشان مٹ گئے لیکن جب سے آج تک نہ صرف ہماری تاریخ کے جز بلکہ انسانی ذہنوں میں زندہ و تابندہ ہیں۔ مسرت کے لمحے ہوں یا یاس و غم کی گھٹریاں، خسرو کا نام اور کلام ہمہ وقت اپنی جاذبیت اور آفاقیت کے اعتبار سے ہمارے ساتھ ہے۔

اس گتھی کو تو ماہرینِ نفسیات ہی سلجھا سکتے ہیں کہ خسرو نے کس طرح حال و قال، جنگ و جدل، سوز و ساز، خانقاہ اور دربار کے درمیان توازن برقرار رکھا۔ یہ اس لیے بھی اہم ہیں کہ تاریخِ شہادت دیتی ہے کہ انہوں نے یہ توازن اپنی شخصیت کے کھرے پن کے ساتھ قائم کیا تھا۔ ان کی ہر وابستگی اور ہر رول کھلی کتاب کی طرح سب پر عیاں تھا اور اس

کھلے پن کے تعلقات کے باوجود زندگی بھر کامیاب رہے۔ صدق بہ تدبیر کی مثالیں امیر خسرو کی شخصیت کو ہمارے لئے اور بھی آئیڈیل بناتی ہیں۔

اس ”ترک نژاد“ کی وطن دوستی نہ صرف مثالی، بلکہ قابلِ رشک بھی ہے۔ خسرو کے نزدیک یہ سرزمینِ ہند، عدن کی جنت، یہاں کے لوگ ہر رنگ میں انہیں عزیز، یہاں کے درباروں کے آگے ایران، توران، خراسان کے دربار ہیچ۔ یہاں کے لوگ ہر صنعت، علم و ادب کی ہر شاخ، فنونِ لطیفہ کے ہر میدان اور عسکری تربیت کے ہر انداز میں ”بے نظیر“ اہلِ ہند کا توحیدی مسلک انہیں باوجود ایک راسخ العقیدہ مسلمان ہونے کے عزیز ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اگرچہ وہ (یعنی اہلِ ہند) ہمارے جیسا دین نہیں رکھتے، مگر ان کے اکثر عقیدے ہمارے جیسے ہیں۔

آج ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم ہندوستان، ہندوستان کی ہر روایت چاہے وہ مذہبی ہو چاہے تہذیبی، ثقافتی ہو یا لسانی، علمی ہو یا ادبی، اس کو خسرو کی طرح دیکھیں، اپنائیں، اس پر صدقے اور واری جائیں۔ خسرو جن کی ماں ہندی اور باپ ترک تھے، ایسے ہندوستانی ہیں جو ہندوستان کی عظمت کے ترانے ہی نہیں گاتے بلکہ وہ اپنے آپ کو اس مٹی کا اس طرح حصہ بن جانا چاہتے ہیں جیسے یہ مٹی ہی سب کچھ ہو اور جس سے تعلق اور محبت کو الطاف حسین حالی نے یوں بیان کیا ہے:

تیری اک مشیت خاک کے بدلے

لوں نہ ہرگز اگر بہشت ملے

خسرو فاؤنڈیشن وطن دوستی، انسان دوستی، فطرت سے ہم آہنگی، ہر طرح کی تفریق چاہے وہ فرقہ وارانہ ہو یا جنسی سب سے اوپر اٹھ کر محبت کو عام کرنا چاہتی ہے۔ اس لئے کہ بقول شیخ ابراہیم ذوق:

گلہائے رنگا رنگ سے ہے زینتِ چمن

اے ذوق اس جہاں کو ہے زیبِ اختلاف سے





مولانا ڈاکٹر زیشان احمد مصباحی ایک معتدل فکر کے حامل روشن خیال اسلامی اسکالر اور مصنف ہیں۔ ڈاکٹر مصباحی نے اہل سنت کی معروف دینی درس گاہ جامعہ اشرفیہ مبارک پور، ضلع اعظم گڑھ سے فضیلت کی سند حاصل کی ہے، جب کہ معروف قومی دانش گاہ جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی سے تقابل ادیان میں ایم اے اور پھر اسلامک اسٹڈیز سے ایم اے اور پی ایچ ڈی کی تکمیل کی۔

ڈاکٹر مصباحی کو زمانہ طالب علمی سے ہی تحقیق و تصنیف کا ذوق رہا ہے۔ موصوف نے مختلف موضوعات پر سیکڑوں تحقیقی مقالات و مضامین و تبصرے اور تجزیے لکھے ہیں، جو ملک و بیرون ملک کے مختلف رسائل و جرائد میں چھپتے رہے ہیں۔ اس کے علاوہ درجن بھر سے زائد قومی و بین الاقوامی سمیناروں میں اپنے مقالات پیش کر چکے ہیں۔ روایتی فکر سے الگ ہٹ کر عصری تقاضوں کے مطابق موضوعات کا انتخاب کرنا اور ان پر قلم اٹھانا ڈاکٹر مصباحی کی سرشت میں شامل ہے، جس کی وجہ سے وہ نئے موضوعات پر غیر جانب دارانہ تحقیق و تنقید کے حوالے سے اپنی منفرد شناخت کے حامل ہیں۔

مولانا مصباحی دینی، سماجی اور عرفانی موضوعات پر متعدد کتابیں تصنیف کر چکے ہیں۔ ان کی کچھ اہم تصانیف میں ● جدید ذرائع ابلاغ سے رویت ہلال کا ثبوت، ۲۰۱۸ء ● مسئلہ تکفیر و متکلمین، ۲۰۲۰ء ● الموسیقی فی الاسلام، ۲۰۰۳ء ● طلاق ثلاثہ۔ علمی تحقیق و عصری تعبیر (غیر مطبوعہ) ● شیخ سعد خیر آبادی اور فقہ و تصوف کے فروغ میں ان کی خدمات (پی ایچ ڈی کا مقالہ، غیر مطبوعہ) شامل ہیں۔ زیر نظر تصنیف ”تفہیم جہاد“ بھی ان کے اسی اعلیٰ معیار تحقیق اور معتدل طرز فکر کا شاہ کار ہے۔

مصباحی صاحب اس وقت خانقاہ عارفیہ، سید سراواں میں مقیم اور وہاں جامعہ عارفیہ اور شاہ صفی اکیڈمی کے مختلف شعبوں سے وابستہ ہیں۔ موصوف ایک زمانے تک ماہ نامہ ”جام نور“ دہلی کی ادارت میں بھی شامل رہے ہیں اور فی الحال اپنے چند احباب کے ساتھ مل کر تصوف پر ایک علمی، تحقیقی اور دعوتی مجلہ ”الاحسان“ کی ادارت کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔

